

هجرة بني حنيفة إلى الأمصار الإسلامية في العصر الأموي

د. عبد الله إبراهيم العسكر

١ - التمهيد :

إن هذه الدراسة تعترىها صعوبات متعددة، يأتي على رأسها قلة المصادر المعاصرة . والموجود منها لا يتعرض لليامة وسكانها من بني حنيفة بالقدر الكافي . فلا تزال مدن اليامة وقراها مطمورة تحت الرمال، لا يُرى من آثارها ما يستطيع الباحث أن يستعين به في حل كثير من الألغاز التاريخية العالقة . ولم تقم حتى الآن أية حفريات جادة وواسعة، سوى حفريات قليلة في منطقة الخرج . حيث أشارت تلك الأبحاث إلى وجود ثلاث فترات معمارية لا يوجد بينها أي رابط، وكل منها يشخص فترة استيطان مستقلة، وقد انتهت بنهاية القرن الخامس الهجري^(١) . وهو أمر يصعب تصديقه في ضوء أخبار تاريخية متواترة عن وجود حياة اقتصادية عامرة في منطقة اليامة حتى منتصف القرن الثامن الهجري^(٢).



إزاء هذا الوضع اعتمدت بشكل تام على بعض المصادر التاريخية والأدبية .
 وجمعت بعض المعلومات المبعثرة وامشيتة ونسقتها ، وحاولت قدر جهدي أن
 استخلص من تلك المعلومات صورة لواقع هجرات قبيلة بني حنيفة إلى الأمصار
 الإسلامية في العصر الأموي . ورغم ما بذلت من جهد فقد ظل كثير من النقاط
 غامضاً ومبهماً ، الأمر الذي اضطرني لتوضيحها ، إلى الاستعانة بالمعلومات
 المتوفرة عن الأمصار والقبائل والعشائر الأخرى ، وعلى وجه الخصوص عشائر
 بكر بن وائل ، أو ربيعة ، أو حتى عشائر لا تمت إلى بني حنيفة بصلة النسب ،
 ولكن تمت إليها بصلة الجوار المكاني مثل باهلة أو بني نمير . ومع هذا سيظل ما
 يُكتب عن هذا الموضوع يعتريه النقص ؛ لأن مصادره قليلة وناقصة وفي بعض
 الأحيان غامضة ومتناقضة ، مما يجعل من الصعب توافيقها ، مثل صعوبة - كما
 يُقال - التفريق بين الغابة والأشجار .

وتطلبت طبيعة البحث كتابة هذا التمهيد ، الذي سيتناول نبذة موجزة عن
 أقدم الهجرات العربية ، مع إلمامة بالهجرات العربية قبيل الإسلام . ثم التحدث
 بصورة مبسطة عن الهجرات العربية في الإسلام وهو المبحث الأول . أما المبحث
 الثاني فسيكون عن قبيلة بني حنيفة في صدر الإسلام . ثم دراسة وضع القبيلة في
 العصر الأموي وعلاقته بالمكان . ويبدأ المبحث الثالث من هذه الدراسة بتبيان
 أسباب هجرة بني حنيفة إلى الأمصار الإسلامية . ثم تحليل تاريخي لهجرات بني
 حنيفة . أما المبحث الرابع فيتبع من منظور تاريخي / جغرافي لهجرات بني
 حنيفة إلى الأمصار الإسلامية . حيث يناقش هجراتهم إلى البصرة والكوفة في
 العراق . ثم هجرات القبيلة إلى المشرق الإسلامي ، وهجرتها إلى الشام . وأخيراً
 هجرتها إلى مصر وشمال إفريقيا والأندلس .

وفي هذا السياق فلعل أقدم هجرة يعيها التاريخ خارج الجزيرة هي هجرتهم

نحو أرض بابل^(٣). فقد أخذ البابليون - الذين عرفوا أحياناً بالأكديين - والكلدانيون والآشوريون في الهجرة إلى وادي الرافدين. وذلك في فترات من القحط بالغة الخطورة^(٤). لقد استقر الساميون في العراق بعد إزاحة السومريين من مناطقهم. وورثوا حضارتهم. وكان البابليون أحفاد الساميين الأول هم من شاطر المصريين الفخر في وضع الأسس للميراث الثقافي في الشرق الأوسط.

أما أقدم هجرة عربية من جزيرة العرب إلى مصر فترجع إلى نهاية عصر ما قبل الأسرات أي حوالي سنة ٣٥٠٠ ق.م.^(٥) وكانت مصر الفرعونية تطلق على العرب الذين جاءوها من جزيرتهم اسم (العامو أو الشاسو)^(٦). وأسفرت تلك الهجرات، كما يقول مؤرخ معاصر، عن إقامة علاقات بين الجانيين، منها العسكرية والاقتصادية، كما نقل المهاجرون لغتهم ولغاتهم إلى مصر. ولعلنا نجد مصداق هذا في النتائج التي أسفرت عن هذا التواصل في عصر متأخر وهو عصر البطالمة؛ الذي يكاد يكون معاصراً للدول العربية المبكرة ودوليات المدن العربية، التي ازدهرت في شمال شبه الجزيرة العربية وجنوبها. ويكاد يكون متسقاً في مظاهر حضارية متعددة؛ لأن كلا الفريقين أولى اهتماماً خاصاً بالتجارة والنقل البحري والبري^(٧).

١ - ٢ الهجرات العربية قبل الإسلام:

لعله من نافلة القول الإشارة إلى أن آخر هجرة عربية خرجت من جزيرة العرب قبيل الإسلام إلى الشام ومصر هي تلك التي قام بها بعض بطون خزاعة^(٨). وهناك خبر ورد في المصادر الغربية مفاده أن عدداً من العرب كان يقطن في الإسكندرية. ولقد أشار المؤرخ شارب إلى أن العرب كانوا يشكلون جزءاً مهماً في جيش كسرى الذي فتح به مصر سنة ٦١٨ م^(٩).

يروى ابن عبد الحكم في تاريخه من أن عمرو بن العاص استعان بعدد من

عرب الجزيرة القاطنين في الاسكندرية عندما جاءها فاتحاً . وكان هؤلاء العرب يجيدون اللغة القبطية . ويضيف المؤرخ نفسه أن عدداً من العرب كانوا ضمن الجيش الروماني إبان الحصار الإسلامي لحصن بابلين^(١٠) . وللمقريزي حديث طويل بخصوص هجرة عرب الجزيرة إلى مصر، وكان ينقل عن المسعودي الذي يرى أن العرب هاجروا إلى مصر قبل الإسلام بأعداد كبيرة . وهو قول لا شك يحتاج إلى قدر من التحري والتدقيق قبل قبوله . وقد لاحظ هذا الأمر المؤرخ بتلر^(١١) .

١ - ٣ الهجرات العربية في الإسلام :

ما ارتبط أمر من الأمور الاجتماعية بالفتوح الإسلامية مثل أمر الهجرات العربية وعلم النسب العربي . هذا الثالث يشكل تراكماً معرفياً مترابط الأجزاء . يؤثر بعضه في بعض . ولا يمكن دراسة أحدهما دون معرفة الآخر . ولم يعد في الإمكان - في ضوء البحوث الحديثة - التقليل من شأن الهجرات العربية لمناطق الفتوح ، لا من حيث العدد أو التأثير . بل يتعداه إلى التأثير في اتجاه الفتوح نفسها وفي الصراعات القبلية العربية ، والتي بدورها أدت فيما أدت إلى نشوء شجرة النسب العربية التي نعرفها اليوم .

يقول باندلي جوزي في معرض كلامه عن الهجرات العربية إن الإسلام ليس فكرة دينية بحتة . بل هو نظام اقتصادي واجتماعي وسياسي ، يجعل من الممكن لأتباعه أن ينتقلوا بين بلدان الفتوح^(١٢) . وأضيف إلى قول باندلي جوزي أن الهجرات والفتوح أدت إلى الاهتمام بالأنساب وبتغيير التحالفات القبلية القائمة على النسب . وذلك بسبب الدين أو الاقتصاد أو الاجتماع .

ويرى فيليب حتي أن الهجرات العربية التي صاحبت حركة الفتوح هي أعظم حدث عرفه التاريخ الإسلامي . وينبه إلى أن مؤرخي العرب القدامى أنفسهم لم

يتعاملوا عن الناحية الاقتصادية في تعليل الفتوح، وهي النظرية نفسها التي قال بها الأمير كيتاني ويبيكر، فقد ورد في حماسة أبي تمام بيت من الشعر يجمع شتات تلك الآراء وهو^(١٣):

فما جنة الفردوس هاجرت تبغي ولكن دهاك الخبز أحسب والتمر
ونحن نقف في تلك القضية موقف الوسط، ونؤكد أن الدين هو العامل الأول في دفع العرب إلى مناطق جديدة خارج مواطنهم الأولى. ونعتبر أن النزوح العربي الذي جاء في شكل جيوش الفتوح هو الموجة الأكبر من موجات النزوح المتواصل على مدى سنوات متتالية، من البادية القاحلة أو من المستوطنات الزراعية والتعدنية إلى ما يجاورها من أنحاء الهلال الخصيب أو بلاد الشام أو بلاد النيل وسواهم كما مر معنا في التمهيد السابق^(١٤).

كما أننا لا نستطيع أن نغفل أن بعض الفتوحات الإسلامية أخذت طابع المهجرات، وأن الجنود العرب الذين يتكون منهم الجيش الإسلامي كانوا يُعرفون باسم (المهاجرة) أو (المهاجرين)^(١٥). ويحق للمرء أن يتساءل عن نوع العلاقة بين الإسلام بوصفه ديناً وبين الهجرة. وأحسب أن العرب لم يكن بمقدورهم أن يقوموا بتلك المهجرات الواسعة الكبيرة لو لم يظهر الإسلام. ولكن الإسلام في الوقت نفسه هو الذي هبّ العرب وخاصة أولئك الذين يعيشون أوضاعاً متردية، نتيجة لظروف سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية، هبّ لهم الإسلام الفرصة للفوز بإحدى الحسينين وذلك عن طريق الهجرة والجهاد في سبيل الله ومن ثم تحسين أوضاعهم المعيشية^(١٦).

إن دراسة القبائل وأنسابها وتفرعاتها وتحالفاتها وأماكن وجودها وهجراتها، ومساهماتها في مختلف الميادين الحضارية هي علم عربي صرف نشأ مع اهتمام العرب بالأنساب قبل الإسلام ويعدّه، وتطور مع غيره من العلوم العربية

الإسلامية ، لعلاقته الوشيجة بعلوم الدين . والتي شهدت اهتمامًا كبيرًا .

ولقد ظلت علاقة المهجرات العربية مع علم الأنساب ذات مدلول اجتماعي واقتصادي عند التعرض لأي أمر من أمور الفتح الإسلامية . وعند الحديث عن هجرة بني حنيفة خارج مواطنهم القديمة إلى مناطق أخرى من داخل جزيرة العرب أو خارجها . لا بد من استعراض تاريخ بني حنيفة السياسي وشيء من تاريخهم الاقتصادي والاجتماعي في العصر الإسلامي .

٢-١ بنو حنيفة في صدر الإسلام :

يبدو أن تاريخ بني حنيفة قبل الإسلام بقي ملازمًا لتاريخ القبيلة الأم (ربيعة) ، ليس فقط في مناطق اليمامة . ولكن في مناطق وجود بطون ربيعة قبل هجرتهم من تهامة إلى اليمامة ونجد . ولقد توطدت علاقة بني حنيفة بسائر بطون ربيعة منذ (معركة قضة)^(١٧) . حيث دعم بنو حنيفة حلفاءهم في تلك المعركة وشكلوا الظهير العسكري والاقتصادي الذي كان له دور كبير في نتيجة الحرب . واستمرت بنو حنيفة تلتهجيء عند الحاجة إلى إحدى بطون ربيعة وتسمى باسمها وخاصة عندما اضطرت إلى إخفاء حقيقة هويتها القبلية في العصر الراشدي والعصر الأموي . أما بخصوص معركة (يوم قضة) فقد كان من نتائجها أن وقفت قبيلة تغلب موقفًا عدائيًا من بني حنيفة . واستمر هذا الموقف من بني حنيفة إلى وقت متأخر من تاريخ صدر الإسلام^(١٨) .

ومع هذا فإننا نرى أن قبيلة بني حنيفة كانت في تاريخها الطويل قبل الإسلام ، تبعد عن النزاعات القبلية ، التي اعتادت القبائل العربية في جزيرة العرب ، وخاصة البدو منهم ، في خوض بحارها . لدينا إشارات واضحة من تمنع بني حنيفة من الانخراط في المعارك القبلية ؛ حتى تلك التي يكون أحد أطرافها من بني عمومهم من بطون بكر بن وائل أو ربيعة . ولعل السبب يعود

إلى اكتمال توطن بني حنيفة في المناطق الزراعية والتعدينية، وابتعادها عن حالة البداوة. ولعلنا لا نتجاوز الواقع إذا قلنا إن بني حنيفة ما عرفت الحياة البدوية منذ عقود عديدة قبل ظهور الإسلام^(١٩).

كان بنو حنيفة يشكلون أكثرية سكان اليمامة حتى قيل إنهم يعدلون في عددهم بكر بن وائل ويطنونها الأخرى مجتمعة^(٢٠). وقد أكملوا سيطرتهم الاقتصادية والسياسية على أغلب مناطق اليمامة. واستطاعوا إقامة علاقات سياسية واقتصادية مع المناطق المجاورة لهم كاليمن والحجاز والعراق والشام وفارس.

لقد كانت القوة الاقتصادية لبني حنيفة والمصادر الغنية لليمامة من السهولة ترجمتها إلى قوة سياسية وعسكرية. وقد شكلت قوة ضاربة في مقاومة الإسلام. ومع أن عدداً قليلاً من بني حنيفة اعتنق الإسلام في أيامه الأولى، فإن أغلب أفراد القبيلة منحت قيادتها لرجل من القبيلة هو مسيلمة بن حبيب الحنفي. الذي أعلن أنه نبي وقائد سياسي لبني حنيفة واليمامة. مما حدا بأبي بكر - الخليفة الأول - إلى إرسال حملات عسكرية ضد اليمامة. ومع أن المحاربين في معسكر مسيلمة أبدوا شجاعة وحاسة كبيرتين للدفاع عن عشائهم وقراهم، إلا أن الجيش الإسلامي بقيادة خالد بن الوليد استطاع أخيراً أن يلحق ببني حنيفة هزيمة مروعة. ولقد شهدت بساتين اليمامة مجزرة فظيعة، وهي البساتين التي عرفت فيما بعد باسم (حديقة الموت).

هل حدث لقبيلة بني حنيفة نتيجة لتلك المعارك اجتثاث تام! هذا التساؤل لا يبدو غريباً في ضوء بعض التقارير التي ورد فيها أن الخليفة أبا بكر قد أرسل رسالة إلى خالد بن الوليد يأمره فيها باجتثاث بني حنيفة وألا يبقى رجلاً قد بلغ الحلم. وكذلك الكتب التي أرسلها بعض وجهاء المدينة وفيها تطلب من خالد

قتل رجال بني حنيفة كافة^(٢١).

لا شك أن القتل قد استفحل في بني حنيفة، ولا شك أن قرى بكاملها قد واجهت تفريقاً كاملاً من سكانها. إما بالقتل أو بالأسر أو بترحيلهم. ونجد مصداق ذلك في بعض العبارات التي تتردد دائماً عند الحديث عن بعض القرى التي شملتها الغارات العسكرية التي أعقبت معركة عقرباء الشهيرة. تلك العبارات مثل (أبادهم خالداً بن الوليد أيام الردة) أو (خل من أهلها لأنهم قتلوا). وربما أن هذا الإجراء الذي اتخذته خالد تجاه بعض العشائر أو القرى الحنفية جاء ترجمة حرفية للأمر الذي أصدره الخليفة أبو بكر بشأن المرتدين حيث ورد فيه (... لا نرضى منهم إلا الخطة المخزية أو الحرب المجلية)^(٢٢).

كذلك لا شك في أن عدداً لا بأس به من رجال بني حنيفة قد وقعوا في الأسر، وبالتالي أصبحوا أرقاء، ومن ثم انتقلوا مع أسيادهم إلى الحجاز. وحتى عندما قرر الخليفة عمر بن الخطاب فداء الرقيق العربي، فقد خصص مبلغاً من المال لفداء الأرقاء من بني حنيفة يقل عن نظيره في القبائل الأخرى. وهذا الإجراء وإن كان يهدف إلى تحرير من وقع في الأسر من العرب، مع مراعاة بني حنيفة لظروفهم الاقتصادية الصعبة. إلا أنه اعتبر وصمة عار تضاف إلى ما لحق بالقبيلة من وصات نتيجة ارتدادهم عن الإسلام، وهزيمتهم في الحرب، وسبي عدد كبير من رجالهم ونسائهم وأطفالهم. ثم لحقت بهم وصمة عار أخرى وهي منعهم من المشاركة في شرف الفتوحات الإسلامية. وحتى بعد أن سُمح للمرتدين بالانضمام إلى الجيوش الإسلامية، فإن المصادر الإسلامية تعطي القليل من أساء بني حنيفة الذين شاركوا في الفتوحات.

إن استعراض وضع القبيلة السابق ليعطي الإجابة المحتملة لبعض التساؤلات عن وضع بني حنيفة. والتي منها الاعتقاد السائد بأن بني حنيفة لم يرد لهم ذكر

في الفتوحات الإسلامية أو الهجرة إلى الأمصار، للاعتقاد بأنهم اجتشوا تمامًا. والباحث يشير في هذا الصدد إلى بعض الاحتمالات المرتبطة بهذه الوضعية. أولها: أن قبيلة بني حنيفة لم تشارك في الفتوحات الإسلامية لأنها أصبحت منهارة ومتفككة، وليس لديها من المقومات المادية ما يعينها على الاشتراك في المعارك. وثانيهما: أن بني حنيفة اشتركوا فعلاً في المعارك، خاصة ما كان منها في العراق، ولكن تحت أسماء مختلفة تمت إليها بصلة النسب أو الجوار أو الحلف. أي أن قبيلة بني حنيفة ارتأت في ذلك الوقت استعمال أسماء عشائر لصيقة بها في النسب، وتحاشت استعمال اسم حنيفة، التي ينتمي إليها مسيلمة، لما يحمل هذا الاسم من وصيات العار التي ارتبط بها نتيجة الردة. كلا الاحتمالين وارد وليس في المصادر العربية إشارات صريحة تجعلنا نأخذ بأحدهما دون الآخر، مع أن الاحتمال الثاني هو ما نميل إليه، لسبب بسيط وهو صعوبة أن يمتنع أبناء قبيلة بني حنيفة عن الجهاد. كما أن استعمال أنساب عشائر أخرى ليس بالأمر الصعب أو المنوع. وهكذا نجدنا في ظل غياب مصدر صريح مبالغين باعتماد الاحتمال الثاني.

٢-٢ بنو حنيفة في العصر الأموي :

إن دراسة وضع قبيلة بني حنيفة في العصر الأموي هي من قبيل دراسة لتاريخ الولاية السياسي في ذلك العصر؛ لأن ارتباط القبيلة بالأرض هو من القوة بحيث يعبر كل منهما عن الآخر. والتاريخ السياسي للقبيلة (بنو حنيفة) أو الأرض (الولاية) في ذلك العصر يشكل المفتاح لبعض العقد التاريخية، والتي قد تصادفنا عند سبر غور القبيلة، ووضعها السياسي والاجتماعي والاقتصادي، ولمعرفة هجراتها والعوامل والأسباب التي دفعت بها خارج مناطقها الأصلية.

لقد أصبحت الولاية - مثل غيرها من مناطق الجزيرة العربية - بعد انتقال

العاصمة الإسلامية إلى دمشق أقل أهمية في أولويات الإدارة الجديدة، بل وأصبحت اليمامة تُدار إما من قبل والي المدينة أو والي البصرة، وذلك راجع ولا شك لقوة السوالي الموجود على رأس الإدارة ومكائنته في كل من المدينة أو البصرة^(٢٣).

وبسبب السياسة الأموية المتبعة في إدارة أقاليم الدولة فإن الولاة والعمال عادة ما يستبدلون بصورة متكررة، بسبب التناقضات السياسية والإدارية القائمة بين الحكومة المركزية والمعارضة في تلك الأقاليم، مما يجعل الخليفة يستبدل عماله وولاته إما نتيجة تقصير أو لمجرد إرضاء المعارضة. وقد يُستبدلون نتيجة إخفاقهم في تحقيق رغبات شخصية للخليفة، مما يسبب غضب السكان وقد يدفعهم إلى الثورة أو العصيان^(٢٤).

وخلال الفتنة الثانية (٦٢ - ٧١هـ) أصبح تاريخ اليمامة وسكانها تاريخاً للخوارج. فقد استطاع نجدة بن عامر الحنفي - أحد قادة الخوارج ومؤسس فرقة النجدات - أن يزيح بسهولة المسؤولين الأمويين في اليمامة، ويبدو أن نجدة لم يلق صعوبة تذكر، وخاصة أن أحد قادة الخوارج وهو طالوت (من عشيرة بكر ابن وائل) وأبا فديك وعطية بن الأسود البشكري قد مهدوا الطريق لنجدة، وذلك بإعلان الثورة في اليمامة، وانضمام كثير من اليماميين إليهم.

لقد استطاع نجدة وخليفته أبو فديك أن يعلنوا قيام حكومة مستقلة في اليمامة ثم في البحرين، دامت عشر سنوات. ولقد تلقب نجدة بلقب أمير المؤمنين. وهو تحد سافر للخليفة الأموي في دمشق. وخلال السنوات الخمس من حكم نجدة، استطاع أن يوسع نفوذه وسلطانه، ونقل مقر إقامته الرسمي من اليمامة إلى البحرين. وهو أمر لم يغفره له بنو حنيفة فيما بعد. لقد قاد زعماء تلك الحكومة الشعور المذهبي القوي، ووقفوا بصرامة ضد الحكومة المركزية في

دمشق. وتحذوا القوى السياسية الأخرى الموجودة بالقرب منهم مثل الزبيريين. إن عملهم هذا يعيد للاذهان ما قام به أسلافهم من تحدٍ سافر ضد الحكومة الإسلامية في المدينة. فهل سيلقى الخلف ما لقي السلف؟.

لقد استطاع عبد الملك بن مروان - المؤسس الثاني للدولة الأموية - أن يحكم قبضته على سائر أجزاء الجزيرة العربية، ومنها بطبيعة الحال اليمامة. أما الخوارج فقد تعرضوا للقتل أو التشريد^(٢٥). وكان منهم عدد كبير من بني حنيفة وهذا في حد ذاته وصمة عار أخرى لحقت بهم تضاف إلى الوصيات الساقطة، التي لصقت بهم نتيجة للردة، وما ترتب عليها من نتائج.

من خلال الاستعراض السابق للتاريخ السياسي للأرض والقبيلة، يتضح أن هنالك عوامل سياسية، واقتصادية وربما مذهبية أدت إلى أن تسوء المنطقة، وتكثر فيها الفتن والاضطرابات، مما حدا بعدد من أبناء القبيلة (بنو حنيفة) للهجرة إلى الأمصار الإسلامية. وهو ما سوف نتناوله في الصفحات التالية.

٣-١ أسباب هجرة بني حنيفة إلى الأمصار الإسلامية :

إن أسباب الهجرة وتنقل الأفراد أو الأمم هي نفسها في كل زمان وفي كل مكان لم تتغير كثيراً منذ أن عرف الإنسان القدرة على التنقل وارتباد مواطن جديدة. وقد تعرضت قبيلة بني حنيفة إلى عوامل كثيرة منها السياسية ومنها الاقتصادية ومنها الاجتماعية في أزمنة مختلفة. أدت تلك العوامل إلى نزوح عدد من أفراد القبيلة من مواطنها في اليمامة إلى خارج الجزيرة العربية. وكان ذلك النزوح يختلف في حجمه وأسبابه وتوقيته من عصر إلى آخر.

وإن المرء ليأسف كون المصادر العربية لم تتوسع في متابعة هجرات بني حنيفة. بل إن السكوت ليلف أغلبها. ولكن جمع شذرات من الأخبار المتفرقة في كتب التاريخ والأدب واللغة وكتب المذاهب والفرق يساعد على إعادة رسم

صورة - ولو باهنة - لحالة هجرة بني حنيفة من موطنها الأولى في اليمامة إلى ما جاورها من مناطق الفتوح الإسلامية . ولقد نراى للباحث أن من حملة الأسباب التي جعلت بني حنيفة يغادرون موطنهم ، منها ما يعود إلى عصر الخلفاء الراشدين ومنها ما هو وليد العصر الأموي . وأياً كان العصر الذي تولّد فيه السبب ، فإن الأسباب التي حدثت في العصر الراشدي ، ربما أدت هم للهجرة في ذلك العصر أو العصر الذي يليه . وربما استمر السبب في حدوثه وفي ديناميكيته مما يجعل نتائجه تستمر لمدة طويلة . وفيما يلي موجز لتلك الأسباب .

(١) الرغبة في الجهاد :

لقد حص الإسلام على نشر دعوته والجهاد في سبيله ، وقد اقتضى ذلك المشاركة في جيوش الفتح ، وبالتالي الهجرة إلى البلدان التي تم فتحها . وعلى الرغم من أن المصادر لم تقدم بمعلومات عن مشاركة قبيلة بني حنيفة في جيوش الفتح أو الهجرة إلى الأمصار الإسلامية الأخرى ، إلا أنه يمكن التعرف على بعض شخصيات تلك القبيلة ممن أسهموا في الجهاد أو الهجرة ، فقد كان ثمامة بن أثال الحنفي ممن التحق بالجيوش الإسلامية في وقت مبكر ، فقد غادر موطنه اليمامة قبيل شوب معركة عقرباء والتحق بالجيش الإسلامي في البحرين . والشئ نفسه يقال عن عدد من أبناء اليمامة الذين التحقوا بالجيوش الإسلامية الظافرة في العراق ، وشاركوا في الفتح ، وكان منهم من قاد الجيوش ، ومنهم من تقلد مناصب إدارية أو دينية علياً أمثال أبي مريم الحنفي وحليد بن عبد الله وكانت الرغبة في التكفير عن خطيئة الردة ربما قادت بعض بني حنيفة إلى طلب الشهادة عبر الاشتراك في الفتوحات . ولهذا لا نستبعد انضمام عدد من بني حنيفة للجيش الإسلامي المعسكر في العراق وخاصة في الفترة التي اشتدت فيها الحاجة إلى عدد من المجدين . وكان شباب القبائل المرتدة هم المدد الذي

أرسله عمر بن الخطاب إلى الجهات الإسلامية^(٢٦)

(٢) النتائج السياسية والعسكرية لحروب الردة :

أملت الظروف التي أعقبت حرب الردة على المهزمين من شباب بني حنيفة أن يحاولوا الالتحاق بالجيوش التي توجهت إلى فتح العراق أو الشام . وخاصة أن الإدارة الإسلامية في المدينة رأت أن بقاء المهزمين في بلدانهم قد يؤدي بالعص إلى إعلان العصيان ثانية فسهلت لهم الالتحاق بجيوش الفتح . والواقع أن حرمان الشباب والرجال المرتدين من شرف الاشتراك في الفتوحات الإسلامية كان بمثابة عقوبة لهم ، والانتقاص من كرامتهم وشهامتهم في مجتمع يرى أن الجندية والقتال علامة من علامات الرجولة والشهامة والفتوة . رد على ذلك أن مداخيل الأفراد من بني حنيفة قد تدهورت كثيراً نتيجة للدمار الواسع الذي خلفته الحرب . كما أن مصادرة عدد من الممتلكات الزراعية والسكنية ساعد بدوره على تأزم الواقع المعيشي لبني حنيفة . فاضطر عدد منهم للبحث عن مصادر معيشية جديدة وكانت الهجرة للجهاد أو العمل في المناطق المفتوحة إحدى الحلول الممكنة^(٢٧).

(٣) العامل الاقتصادي :

علاوة على ما ورد في إشارتنا في السطور السابقة إلى شيء من أهمية العامل الاقتصادي في حذب عدد من رجال بني حنيفة إلى خارج موطنهم . نقول إن أحدًا لا ينكر أن ذلك الحذب الاقتصادي المتمثل في المستويات المعيشية الجيدة في مناطق الفتح كانت وراء انطلاق المزيد من رجالات بني حنيفة في العصر الراشدي والعصر الأموي إلى العراق وغيره .

قال خالد بن الوليد بعد (موقعة السلاس) مخاطبًا جموع العرب في جيشه :
... ألا ترون إلى الطعام كرفع التراب وبالله لو لم يلزنا الجهاد في الله والدعاء

إلى الله عز وجل ، ولم يكن إلا المعاش ، لكان الداعي أن تقارع على هذا الريف حتى يكون أولى به ، ونولي الجوع والإقلال من تولاة ممن ائاكل عما أنتم عليه» (٢٨)

وفي حديث للخليفة عمر أمام الحيوث المغادرة إلى الشام ' . . . استقبلوا جهاد قوم قد حووا فنون العيش لعل الله يورثكم بفسطكم من ذلك فتعيشوا مع من عاش من الناس» (٢٩). ولم يكن هذا القول بعيداً عن ملاحظة أبي بكر. فما إن فرغ من أهل الردة حتى كتب إلى أهل ' مكة والطائف واليمن وجميع العرب بنجد والحجاز يستغفرهم للجهاد ، ويرعبهم فيه وفي عاثم الروم . فسارع الناس إليه بن عتسب وطامع ، فأتوا المدينة من كل أوب» (٣٠).

(٤) الفتن الداخلية في اليمامة :

أقنعت كثرة الفتن السياسية والقلبية التي حدثت في اليمامة عدداً من بني حنيفة بضرورة مغادرة أوطانهم إلى حيث يجدون الأمن . تشير التقارير إلى أن حركة بحد بن عامر الحنفي ، وحروب الخوارج بقيادة أبي حمرة الخارجي ، واضطرار عدد من بني حنيفة على الالتحاق بهم أدت إلى فقد عدد كبير من الناس لحياتهم . ففي معركة (قديد) التي حدثت بين الخوارج وأهل المدينة . قُتل حوالي ٢٠٠٠ رجل من أهل المدينة . فكم يا ترى قُتل من أهل اليمامة ونحن نعتقد أن أنفساً كثيرة قد أزهدت في الفتن التي امتدت لسنوات في عصر الدولة الأموية» (٣١).

(٥) ضعف الأمن الداخلي في اليمامة :

أدى ضعف حالة الأمن ، وعدم شعور المواطن بالطمأنينة على نفسه وماله ، إلى معاداة البلاد . يروي الأصفهاني أن مالك بن الربيع التميمي ومن انضموا

إليه ، كانوا يقطعون الطريق الممتد ما بين الفلج والقصيم بسجد^(٣٢) . وكان أبو النشاش التميمي يرأس عصابة كبيرة تعترض القوافل التجارية على طريق الشام - الحجاز^(٣٣) وعصابة أخرى لا تقل عن سابقتها يرأسها السهمري بن بشر العكلي تخصصت في مهاجمة طريق مكة - الكوفة المار بالمدينة المنورة ، وتهديد القوافل التجارية التي تسلك هذا الطريق^(٣٤) .

وبعدئنا الجاحظ في كتابه (المحاسن والاضداد) عن شخصية مثيرة دأبت على إثارة الفتن والإخلال بالأمن . ويقول إن جحدر من مالِك العكلي كان ينزل باليمامة ويعير على نواحيها وأسواقها وطرقاتها^(٣٥) . وقد بلغ من درجة استخفافه بالأمن أن كان يغير على أسواق الإبل ويختطف الباقية من يد صاحبها الذي يعرضها للبيع في السوق^(٣٦) . مما حدا بولي اليمامة آنذاك إبراهيم بن العربي أن يزج به في السجن^(٣٧) . ولا يحتاج المرء إلى كبير جهد لتصديق تلك التقارير فالأمن لا شك كان شبه متعدم في اليمامة في العصر الأموي ، ما عدا فترات قصيرة هي الاستثناء . يروي الطبري أن أعمال السلب والنهب ، وخاصة نهب المشاجر والعيبد وإشاعة الفوضى ازداد بشكل ملحوظ^(٣٨) . وهي ملاحظة تصدر من مؤرخ رزين ، تجعل الباحث يعتقد بصحة تلك التقارير .

(٦) الاضطرابات السياسية :

لم يكن الوضع السياسي في اليمامة مستقرًا . ولم يرض البياميون بالسياسة التي اتبعت لإدارة مناطقهم . ولا هم سعيون بتنفيذ الأوامر التي تصدر إليهم تباعًا من دمشق أو المدينة أو البصرة . حدث أن تعرضت اليمامة لاضطرابات داخلية عنيفة أعقبت مقتل الخليفة الأموي الوليد بن يزيد . ففي سنة ١٢٦ هـ لم يعترف بنو حنيفة بالولي المعين لديهم وهو علي بن المهاجر من عبد الله الكلابي ؛ فاضطرب حل الأمن . وكثرت الغارات والسلب والنهب بين القبائل

والمستوطنين على حد سواء واستمر ذلك الخلل الأمني حتى مقدم المثني بن يزيد ابن عمر بن هبيرة واليًا على اليمامة من قبل أبيه^(٣٩) الذي لم يستطع عمل شيء لوقف التدهور الأمني والسياسي الذي اجتاحت المنطقة كلها .

والاضطرابات السياسية ليست شيئًا جديدًا على اليمامة فنحن نعرف أن بني حنيفة كانوا تواقين للاستقلال عن السلطة المركبة . ولذا نحددهم ينضمون بشكل تلقائي وعاطفي مع كل ثورة أو بارقة تمرد ضد السلطة المركزية . حتى اعتاد بعض المراقبين على إطلاق اسم (الخوارج) عليهم . مع أن عددًا قليلًا من بني حنيفة اعتنق المذهب الخارجي . فقد كان أناس نجدة بن عامر الحنفي ثلاثة آلاف فقط من أهالي اليمامة^(٤٠) . ولكن حتى هذا الرقم لا يدل حقيقة على أن بني حنيفة اعتنقوا مذهب الخوارج . ذلك أن عددًا كبيرًا منهم — كما تقول المصادر التاريخية — اعتنق المذهب الخارجي ، وشارك قاداته في الحروب ، لا عن إيمان مطلق بالمذهب أو موافقة لسياسة قاداته ، بل خوفًا من الإرهاب الذي اتبعه قادة الخوارج ضد من لم يلتحق بهم . فتعصب الخوارج الوحشي رزع الدعر في قلوب الأهليين ، مما جعل من يؤرخ للخوارج وقاداتهم يظن أنهم كانوا يحفظون بعطف السكان في اليمامة . والحقيقة غير هذا^(٤١) .

(٧) الإرهاب المزمّن :

إن أربابًا كاد أن يكون مزمّنًا ومستمرًا صيغ الحياة الاجتماعية في اليمامة فقتل عدد من الناس في الاضطرابات المسلحة ، والحروب الأهلية ، وكثرة الفس الداحلية . ومصادرة الأملاك ، وتدمير سبل الاقتصاد المحلي ، والضغط على السكان لأسباب سياسية أو مذهبية أوقع الناس فريسة سهلة للخوف والفقر . وأصبحوا في أوقات كثيرة بدون مأوى . لقد كان عدم الاستقرار المستمر سببًا لعدم تزايد السكان الطبيعي أو على الأقل ألغى الزيادة الطبيعية نتيجة للهجرة

المستعمرة إلى خارج اليمامة^(١٢).

(٨) انتشار الأمراض والأوبئة :

انتشرت الأمراض والأوبئة والطواعين مثل الطاعون الذي اجتاح كامل منطقة الشرق الأوسط في القرن الثاني الهجري . وكذلك الأوبئة مثل داء البرقان اللولبي النزيفي ، الذي انتشر بصورة واسعة في العراق الأسفل ، ولا يستبعد أن وصلت آثاره إلى المناطق المرتبطة بالعراق إدارياً وديمقرافياً مثل اليمامة والبحرين^(١٣) وكذلك الطاعون الذي حدث سنة ٦٩ هـ وأدى إلى موت عدد كبير من سكان جنوب العراق وأجزاء أخرى في جريدة العرب^(١٤) . والمعروف بطاعون (الجفاف) مما جعل سكان اليمامة يفكرون في مغادرة مداهم وقراهم .

(٩) أثر السيول في اضطراب التجارة وتدمير الزراعة :

ليست لدينا أخبار موثقة عن أثر السيول في تدمير محاصيل الزراعة في اليمامة ، أو خراب السدود الترابية أو انهيار آبار الري وقنواته ولكن بالمقابل لدينا أخبار من هذا القبيل عما تعرضت له الحجاز سنة ٨٠ هـ^(١٥) . مما يمكن معه القول من باب القياس أن أجراء من حرية العرب لا بد أن تكون تعرضت لمثل ما تعرض له الحجاز . وكما نستطيع أن نقيس أثر الفيضانات على المحاصيل الزراعية بأثر الجفاف الذي يدمر أيضاً المزارع فإننا نستطيع أن نقول إن السيول التي تحتاج منطقة اليمامة أو موجات الجفاف التي تتعرض لها المنطقة شكلت عوامل دفع قوية ، اضطرت عدداً من الأهالي لمعادرة بلداتهم إلى مناطق أخرى .

(١٠) الإصلاحات الزراعية خارج اليمامة وهجرة المزارعين :

اهتمت الدولة الأموية بالزراعة واستصلاح الأراضي السور . واهتمت بطرق الري في العراق وسوريا . ولكن مثل هذا الاهتمام لم يحدث لليمامة . بل إن

تقنيات جديدة أدخلت على الزراعة في العراق وهو إجراء لم يشمل ولاية الدولة الأموية كافة . وأمام هذه الإجراءات التشجيعية وجد بعض بني حنيفة - وهو المزارعون المهرة - الفرصة سانحة لترك مزارعهم ، والالتحاق بالمزارع المستصلحة في العراق . والعمل في ظل تقنيات حديثة ، وتشجيع مادي مجري . يروي ابن خردادبه أن مسلمة بن عبد الملك قام بإصلاحات زراعية ومائية كبيرة في العراق . وكذلك اعتمد الحجاج مبلغ مليون درهم كقرض بدون فوائد يقدم للمزارعين في العراق ، لتحفيز الأزمنة الاقتصادية التي كان يمر بها البلد^(٤٦) .

والمعتقد أن إجراءات مثل هذه تؤدي إلى نروح عدد من المزارعين والعمال المهرة من القرى الزراعية في البصرة إلى خارج المنطقة . وأن التدهور الذي أصاب القرى الزراعية في البصرة وهبوط الأحوار الذي صاحب تدهور الزراعة هما وراء نروح عدد من أصحاب المزارع وعمالها ، إلى حيث يجدون الحوافز المادية المجزية^(٤٧) .

تشير الأخبار العائدة للعصر الأموي - على قلتها - إن التغييرات التي أدخلتها الحكومة الأموية على الأراضي الزراعية كانت بطيئة سبباً . فقد أنقى الخلفاء الأمويون الأراضي المفتوحة في أيدي العمال المهرة . ولقد منح الخلفاء الأمويون القطن لمحبوبيهم . كما أن الأمراء الأمويين حصلوا على قطائع كبيرة . وجزء من تلك القطائع كان صواقي كبيرة أخرى أصحابها الحد بكاملها أو جزء كبير منها إلى الفلاحين الفقراء بمبالغ كبيرة .

هذا الإجراء تطلب وجود أيد عربية مدرسة تجيد فن الزراعة . ولكن من أين تلك الأيدي ؟ إذا كان الفلاحون من بني حنيفة قد هجروا أراضيهم ، لدرجة أن الخليفة الأموي الأول اضطر لإرسال ٤٠٠٠ عامل للعمل في أراضي الصواقي العائدة له في البصرة ؛^(٤٨) لأنه لم يجد العدد الكافي من العمال من أبناء المنطقة

وحتى عندما شرع الخليفة الأموي يزيد الثاني في تبني برامج لزيادة دخل بيت المال. اعتمد مصادرة المنح والاقطاعات السابقة من أراضي الصوافي وقطائع الدولة من أصحابها ووضعها تحت إشراف بيت مال الدولة. لقد أثارت إجراءاته تلك احتجاجات عنيفة، واضطر للتخلي عن برامج، بل وزاد على ذلك أن منح جزءاً من الصوافي المملوكة للدولة كقطائع جديدة لكبار موظفي الدولة^(٤٩). وهو ما أدى إلى انتقال أراضي زراعية إلى ملاك جدد. وهذا بدوره استلزم أيضاً وجود عمال مهرة للعمل في الاقطاعات الجديدة.

(١١) ارتفاع الأسعار وقسوة بعض عمال الزكاة :

لعل قسوة بعض جباة الزكوات الذي صاحب تحصيل الزكاة والخراج وراء المطلعة التي رفعها الشاعر الراعي الحميري أمام الخليفة عبد الملك بن مروان. وهي تمثل جزءاً من الواقع الذي كان يعانيه المزارعون والأهالي وملاك الماشية في البهامة، والذي كان عليهم أن يدفعوا للإدارة المركزية الأموية ما يجب عليهم من زكوات وخلافة. هذا الأمر أجبر بعض الفلاحين الفقراء إلى ترك مزارعهم، والهجرة إلى العراق للعمل في مزارع الصوافي وإقطاعات الدولة^(٥٠). وقد حدث مثل هذا في العراق حيث أدت سياسة ارتفاع الضرائب وتنوعها المضروبة على المزارعين، إلى إجبار عدد من العمال وملاك المزارع على النزوح الكبير من القرى إلى المدن العراقية للبحث عن فرص للعمل الرخيص، وهذا بدوره أدى إلى نقص الخراج. فما كان من حكومة العراق إلا إعادة هؤلاء العمال والمزارعين إلى قراهم الزراعية بالقوة ونحت إجراءات بالغة القسوة. ولكن مثل هذه الإجراءات لم تطبق بحق المهاجرين من البهامة إلى المدن العراقية أو سواها لصعوبة تنفيذ مثل هذا الأمر.

لقد رافق ارتفاع الضرائب ارتفاعاً في أسعار بعض المواد التموينية. مثل القمح

والتمر والأسعار عادة تتأثر عكسيًا بحالة الأمن السائدة. لقد كان سعر صاع الحنطة في الشام أيام خلافة يزيد بن معاوية درهمًا بينما هو في جزيرة العرب أغلى وأندر^(٥١) وقد يكون ارتفاع الأسعار في أوقات الحروب والفتن أكثر من غيرها. وقد كانت الفتن والاضطرابات الأمنية هي السائدة في اليمامة خلال فترة الخلافة الأموية. وعموماً فإن أسعار المواد التموينية لم تشهد انخفاصاً ملحوظاً إلا في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز القصيرة^(٥٢). أما ما عداها فإن الأسعار توصف بأنها مرتفعة.

١٢ - طلب العلم :

تشير القائمة التي أوردها ابن سعد في طبقاته إلى وجود عدد من الصحابة من بني حنيفة، الذين استقروا في اليمامة، وأشاعوا العلم فيها من هؤلاء : جماعة بن مرارة، وثمامة بن أثال، وعلي بن شيبان، وطلق بن علي والمعروف أن وجود هؤلاء التمر كان بمثابة انطلاقاً أساسية للحركة العلمية في اليمامة^(٥٣). فانتشر العلم الديني وخاصة علم الحديث والفقه. ولكن هالك بعض الصحابة من بني حنيفة لم يكتف بالعلم الموجود في بلاده فهاجر إلى البصرة لطلب العلم ومن هؤلاء : حنظلة بن جذيم بن حنيفة، وأحمر بن جزي. لقد كان أولئك التمر أول من اتخذ من العلم سبباً للهجرة. وتابعهم مجموعة من العلماء وطلاب العلم، الذين وجدوا طريقهم إلى البصرة والكوفة وحراسان وغيرها من مراكز العلم والمعرفة، زمن الدولة الراشدية والدولة الأموية.

والمعروف أن حلقات العلم في اليمامة لم تعد في العصر الأموي تفي بتطلعات الحنفيين وغيرهم من سكان اليمامة. فصاروا يشدون الرحال إلى البصرة والكوفة ومن هؤلاء العلماء : شقيق بن ثور السدوسي، وثمامة بن أثال القشيري، وحكيم بن معاوية القشيري، ويزيد بن عبد الرحمن بن أدينة السحيمي، وعبد

الرحمن بن علي بن شيبان الحنفي، وسلمان بن ربيعة الباهلي، وهو أول قاض من الولاية تولى مثل هذا المنصب بالكوفة. وكذلك محارب بن دثار السدوسي الذي اشتعل بالقضاء في كل من الكوفة واليمن.

لقد خلف أولئك نفر علماء من بني حنيفة استقر بعضهم في الكوفة أو البصرة أو بعض مدن خراسان. وكانوا زمن الدولة الأموية طلاب علم، ثم أصبحوا زمن الدولة العباسية من العلماء المتخصصين ببعض فروع العلم الديني. وهكذا يتضح أن الهجرة من أحل العلم أو الاشتغال بالعلم وجدت مآخذاً ملائمة في العصر الأموي واستقطبت المراكز العلمية في الأمصار الإسلامية عدداً من بني حنيفة^(٥٤).

من خلال العرض السابق فإن الباحث يجد صعوبة في الأخذ بمقولة أن قبيلة بني حنيفة لم يهاجر منها إلا القليل، وأنها بقيت في مناطقها السابقة، واندجبت مع السكان الآخرين. لقد اتضح أن هناك عوامل كثيرة جعلت من المستحيل على بني حنيفة وخاصة المدينين منهم البقاء في ظل الظروف الصعبة. وكانت الهجرة هي الحل الممكن. ولكن لماذا لم تورد المصادر العربية إلا القليل عن هجرة بني حنيفة؟ في الصفحات التالية محاولة للإجابة على مثل هذا التساؤل.

٣-٢ تحليل تاريخي لهجرات بني حنيفة :

ثمة صعوبة تبرز عند محاولة تتبع هجرات بني حنيفة في الفترة الأموية، وحتى في الفترة الساسانية. ولعل في حديثنا السابق إشارات تفسر هذا الأمر. وهذا يستحسن الشروع في تحليل تاريخي للعوامل التي تكمن وراء صعوبة معرفة مهاجري بني حنيفة. من تلك العوامل ما يأتي:

أولاً. أن بني حنيفة كانت قبيلة مستقرة درجت في سلم المدنية منذ زمن بعيد وبُعْدَها الوقت عن البداوة. واستقرت في المدن، وفي القرى والأرياف.

وامتنت هذه القبيلة التجارة والزراعة والتعدين والصناعة . وضعف لديها ما يشد أفراد القبائل البدوية إلى بعضهم بعضاً من أمشاج قوية . ولذا عندما هاجرت في الإسلام إلى الأمصار الإسلامية لم تشكل وحدة قلبية معروفة ، مثل غيرها كتميم وأسد وعبد القيس والأزد . ويرى باحث معاصر أن الاندماج في الحياة الاقتصادية والاجتماعية للمدن يؤدي إلى مثل ما حدث لبني حنيفة . فاختلطت مع بعض القبائل المهاجرة ، وخاصة تلك التي يربطها بها نسب أو جوار في منازلها قبل الهجرة^(٥٥) .

وقد لاحظ أيضاً هذا الأمر شارل بللا عندما قال «إن العصر الأموي اتسم بأنه عصر المؤامرات الصعري والعداوات الشخصية والخصومات بين الرجال والقبائل . ومع هذا فإن الفرد أخذ يشعر بفرديته وأخذ يتحلل من قيود القبيلة ، ليندمج في طبقة اجتماعية أوسع وأكثر مرونة . وقد يأخذ الأمر السياسي أو الاقتصادي أو حتى الديني ، لينتقل من طبقة اجتماعية إلى أخرى»^(٥٦) . فإن صح هذا التحليل المتقول كما كتبه صاحبه ، فقد يفسر الصعوبة التي تواجه أحداً عند محاولة تتبع هجرات بني حنيفة . ويبدو أن تحليل شارل بللا ينطبق أكثر ما ينطبق على القبائل ذات الخلقة المدنية . وكما هو معروف فإن قبيلة بني حنيفة تنصف بأنها ذات جذور مدنية ، بعيدة عن الحياة البدوية . وهو أمر جعلهم يتصفون بصفات أهل المدن ، ومنها عدم الاهتمام بالقبيلة ، وبدلاً من ذلك زاد الشعور بالفردية .

وضعف القبيلة — قبيلة بني حنيفة — أدى إلى نزوح عدد من أفرادها ، والاستقرار في المدن داخل الجزيرة العربية — شرق الجزيرة — وخارجها . وبدوا أهم اسدعوا في الفعاليات الاجتماعية والاقتصادية السائدة هنالك ، وكونوا علاقات مع أفراد آخرين ليسوا من قبيلتهم . هذا علاوة على أن الدين الإسلامي

الذي يدعو إلى الأخوة والمساواة أضعف بدوره العصبية القبلية وهو أمر ساعد عددًا من أفراد بني حنيفة للانصواء تحت مسميات جديدة^(٥٧) وهذا أيضا يفسر شيئًا آخر من الصعوبة التي تواجه من يتصدى لمعرفة مهاجر بني حنيفة

ولكن ما الذي يجعل بني حنيفة يقدمون على مثل هذا الأمر، أي الاندماج والانصواء تحت مسميات جديدة؟ حقيقة مع غياب نصوص صريحة لا نجد إلا أن سلك طريق التحليل والقياس التاريخي، وهو أمر مشروع في أوساط المؤرخين. وللإجابة عن مثل ذلك التساؤل يرجع كاتب هذه السطور ما يلي:

أ- إن ارتفاع نسبة الإناث مقارنة بالذكور نتيجة مقتل عدد كبير من رجالات بني حنيفة في الحروب والوقائع التي شهدتها المنطقة منذ صدر الإسلام وحتى نهاية العصر الأموي. وتناقص عدد الرجال مدعاة لأن يبحث هؤلاء عن سد قبل أو عشائري. وربما الدخول في عشائر جديدة، وإخفاء حقيقة نسبهم لأسباب سياسية أو اقتصادية^(٥٨).

ب- وقوع عدد كبير من ساء بني حنيفة في الأسر نتيجة لصلح اليمامة، وارتباطهم بزيجات خارج نطاق القبيلة. مما جعل زيادة القبيلة الطبيعية في تناقص مستمر^(٥٩).

ج- الحزبي والعار الذي لحق ببني حنيفة بسبب ردتهم وانضمامهم لحركات فُسرت على أنها ضد الإسلام. ولقد ظل الساس يعبرون بني حنيفة بردتهم وهزيمتهم في معركة عقرباء ويقتلهم الصحابة. ولقد لاحظ هذا الأمر شاعر من بني حنيفة وقال فيه شعراً أشار فيه إلى أن بني حنيفة ليسوا الوحيديين في الردة عن الإسلام. ولكن الحزبي والعار ظل يلاحقهم مما جعل أفراداً من القبيلة يخفون حقيقة نسبهم، وعوضاً عن ذلك انتسبوا إلى عشائر أو قبائل أخرى^(٦٠).

ثانياً : رغبة البعض من رجالات القبيلة الاشتراك في الفتوحات الإسلامية،

ولكنهم لا يستطيعون ذلك بسبب المنع الصادر من عاصمة الخلافة الإسلامية . لهذا اضطروا للانتساب لعشائر أو قبائل أخرى أو ربما رفعوا أنسابهم إلى (بكر ابن وائل) أو حتى إلى جددهم الأعلى (ربيعة) . وقد يكونون مثبتين في ديوان العطاء بأسماء مختلفة ولكننا لا نستطيع أن نجزم بهذا الأمر . فمعلوماتنا عن ديوان العطاء العائد للخلافة الراشدية قليلة جدًا . كما وأن السابيين لم يشيروا إلى أنهم استقوا منه شيئًا من معلوماتهم الخاصة بالأنساب . وأمر آخر فصح لا نستطيع التحديد فيما إذا شمل ديوان العطاء جميع القبائل أم اقتصر على تلك التي تقدمت للخدمة العسكرية في صدر الدولة الإسلامية . وطبعًا بني حنيفة ليست منهم^(٦١) .

لكن السؤال لا يزال يلح . هل استمر المقاتلون والمهاجرون من بني حنيفة في إخفاء أنسابهم؟ حتى عندما سمح عمر بن الخطاب لمن كان مرتدًا منهم بالالتحاق بالجيوش الإسلامية؟ بل وأضاف ، فأمر بمنع استرقاق العرب ، وبتحرير المسترقين منهم . وكان بيت مال الدولة يدفع المبالغ المطلوبة لإعتاقهم لكن هنالك رواية وردت في المصادر معادها أن المبلغ المخصص لفداء بني حنيفة كان أقل من نظيره المخصص لسائر القبائل العربية^(٦٢) . الحقيقة إذا قلنا أن إخفاء النسب كان أمرًا ضروريًا لبني حنيفة لتجنب وصمة العار التي ربما لحقتهم من حراء الردة . فإن الإحراءات التي اتخذها الخليفة عمر ربما فسرت على أنها إهانة لبني حنيفة ، مما جعلهم يستمرون في إخفاء نسبهم .

والفيصل في الأمر أنه مع مضي الوقت ، لم يعد بالإمكان الرجوع إلى المسميات الأصلية القديمة . فقد اندمج المهاجرون من بني حنيفة في مجتمعات جديدة . وعرفوا بأسماء جديدة . واختلطت القبائل ، واحتلغت مواطنها نتيجة للمهجرة الواسعة لعدد من العشائر والقبائل . وأصبحت العشائر المتجاورة أو المتقاربة في

النسب أو الضعيفة التي فقدت قوتها وكيافها عاجزة عن حماية نفسها لو عادت لأسمائها السابقة. وما حدث لبني حنيفة حدث لغيرهم. وليس هذا أمراً جديداً لم تعرفه العرب من قبل (٦٣).

٤ - ١ هجرة بني حنيفة إلى الأمصار الإسلامية :

يتضح من السياق السابق أن قبيلة بني حنيفة - مثلها مثل غيرها من القبائل العربية - رأت في الإسلام حافراً قوياً للأسباح إلى الأمصار الإسلامية المفتوحة والاستقرار بها. وذلك بالاشتراك مع الجيوش الإسلامية في بداية رحفها العسكري أو بالهجرة فيها بعد. ولقد شهدت فترة الخلفاء الراشدين زخماً متنامياً في مصار الفتوحات والهجرة العربية عل حد سواء (٦٤). وفي العصر الأموي استمرت هجرة بني حنيفة إلى خارج اليمامة للأسباب التي ناقشناها في الصفحات السابقة.

إن معرفة رجالات بني حنيفة للأقاليم التي راموا الهجرة إليها، لم تكن معرفة وليدة العصر الأموي. فقد عرفوها في العصر الراشدي. بل وفي العصور السابقة للإسلام. فالقوم أهل تجارة وعلاقات وطيدة مع جيرانهم. ومهما العلاقات السياسية والعلاقات الاقتصادية، ناهيك أن أقرباءهم من عشائر بكر من وائل كانوا يرتادون المنطقة التي تمتد كما يقول الهمداني " . . من اليمامة إلى البحرين إلى سيف كاظمة إلى البحر فأطراف سواد العراق فالأبله" (٦٥). فإن كان الأمر كما يصفه الهمداني، فالعراق سيكون أولى المناطق التي يؤمها مهاجرو بني حنيفة، وربما اتخذوا من أسماء عشائر بكر من وائل غطاء لهمرتهم تلك.

وليس بعيداً أن الهجرات من منطقة اليمامة شهدت تصاعداً في أوقات مختلفة في العصر الأموي وحتى العصر العباسي. وذلك راجع للظروف السياسية وربما المذهبية. وهذا القول يحتاج من الباحث مقداراً من الحيطة، إذ هنالك من

يعارضه ، ويعتقد البعض أن أغلب الهجرات حدثت مع الفتح الإسلامية الأولى في العراق والشام ، واستمرت حتى بداية الفتنة الأولى^(٦٦) . لكننا في الوقت نفسه لا نستطيع أن نقف أمام الاصطلاحات ذات الدلالات السياسية أو الإدارية أو تلك التي تحمل مضمون المحررة ، دون محاولة الفحص فيها والاستساظ . وهو أمر من شأنه أن يوسع دائرة إدراكنا حول الهجرات العربية . وهذه الاصطلاحات تواجهنا في الأدبيات العائدة للعصر الأموي والعصر العباسي^(٦٧)

ومن تلك الاصطلاحات التي ربما تصف المحررات اصطلاح (الروادف) وتعني الموجة التي اتجهت إلى العراق . ثم اصطلاح (أهل القادسية) و(أهل الأيام) وهما اصطلاحان ، وإن كانا يستعملان للدلالة على مفاهيم إدارية أو ذات علاقة بالعطاء . إلا أنهما يصفان موجات من المحررات العربية . إن أغلب ما نعرفه عن (الروادف) — مثلاً — جاء عن طريق مكائهم في سلم العطاء . فحين نعلم أنهم مقسمون إلى عدة طبقات : فهناك (الروادف الأولى والروادف الثانية) . والفرق بينهما راجع إلى مقدار العطاء . ولكنه حتماً يشير بوضوح إلى أنهم جاءوا إلى الأمصار الإسلامية في فترات متعاقبة . وما يقال عن الهجرات إلى العراق يمكن أن يُقال عن الهجرات إلى الشام ومصر وشمال أفريقيا . لقد ذهب المؤرخ دونر إلى أن الشام لم تشهد هجرات من قبائل جريرة العرب بعد الفتوحات الإسلامية الأولى إلا في نطاق ضيق^(٦٨) . وهو قول يحتاج من صاحبه جهداً لإثباته ، لأنه سيتصح فيها بعد أن هجرة قبائل جريرة العرب إلى الشام وغيرها استمرت ربما إلى القرن الرابع الهجري^(٦٩) .

٤ - ٢ هجرة بني حنيفة إلى العراق :

انتقلت قبائل من جريرة العرب إلى العراق وحلت في أماكن جديدة أنشأتها

لنفسها، أو استقرت في مدن وقرى زراعية مأهولة من قبل، ولعل أول إشارة إلى عدد الذين دخلوا العراق في بداية الفتوحات الإسلامية من عشائر ربيعة ومضر؛ هو نهاية آلاف رجل وهو الدعم الذي أرسله الخليفة أبو بكر لخالد بن الوليد بعد نروله الأبله على مشارف العراق. ولا يستبعد أن يكون عدد من بني حنيفة ضمن ربيعة؛ لأن الرواية لم تورد تفصيلات للعشائر التي كان داخله في مسمى ربيعة ومضر^(٧٠). ويبدو أن موقعة الجسر هزت الدولة الإسلامية، مما دفع الحكومة إلى أن تسنحيش القسائل وتستفرها للقتال^(٧١) فقدمت الوفود إلى المدينة من مختلف بقاع الجزيرة. وكان ممن قدم قبائل من نجد واليهامة^(٧٢).

لقد نزلت قبائل ربيعة وبكر بن وائل بأقسامها المتعددة مدن العراق وقراه. وكانوا يشكلون في رواية للطبري أربعة عشر ألف رجل^(٧٣). وفي رواية للواقدي أن سعد بن أبي وقاص أرسل القسائل العربية الكوفة، وسمى عدداً منهم ثم قال: «كما أسكنها أخلاطاً من الناس»^(٧٤). ولا يستبعد أن اصطلاح (أخلاط) يعني عدداً من الأفراد الذين لا يشكلون عشيرة مستقلة. وربما من بين تلك الاخلاط التي سكنت الكوفة، أو غيرها من مدن العراق، عدد من بني حنيفة، كما سيتضح لنا في الصفحات التالية

٤ - ٢ - ١ بنو حنيفة في البصرة :

كان عدد العرب المسجلين في ديوان عطاء البصرة زمن خلافة علي بن أبي طالب مئتين ألفاً^(٧٥) ثم ارتفع عددهم في زمن ولاية زياد بن أبي سفيان إلى ثمانين ألفاً. وكان عدد عيالهم مائة وعشرين ألفاً^(٧٦). وهذا الرقم هو الذي كان مسجلاً في ديوان العطاء. فإذا أضفنا إليهم ما كان غير مسجل، وهو رقم لا يستطيع الجزم به، ربما وصل الرقم إلى نصف مليون نسمة^(٧٧). لكن كيف نستطيع أن نحدد بني حنيفة من مجموع سكان البصرة؟ إنه أمر صعب، لكننا في

الوقت نفسه يستطيع أن نستبين أن الولاية صُمت إلى البصرة في خلافة معاوية ابن أبي سفيان ، مما جعل بني حنيفة - وهم على كل حال أغلب سكان الولاية - يتجهون في هجرتهم وجهادهم إلى البصرة^(٧٨).

وإجراء صم الولاية إلى البصرة ، الذي اتخذ معاوية إجراء إدارياً بحثاً ، يتعلق بالمقاتلة من أهل الولاية ، وأن عليهم أن يقاوموا ضمن مقاتلة البصرة . وهو إجراء فيما يبدو لا علاقة له بالنواحي المالية . فقد جرت العادة منذ الخلافة الراشدية أن تُرسل الولاية حراجها إلى المدينة^(٧٩) . وقد أصبح هذا تقليدًا حتى زمن خلافة عبد الملك بن مروان . ويظهر أن هذا الإجراء المالي جاء عندما فصل معاوية الصواري في الولاية عن بيت المال وجعلها حاصة للخليفة نفسه^(٨٠).

ونستطيع كذلك أن نتبين علاقة الولاية بالبصرة من الإجراءات التي اتخذها زياد بن أبيه وابنه عبيد الله من بعده . فالأول أدخل تعديلات على شجرة النسب العربية في البصرة . حيث أدخل بعض القبائل العربية عشائر عربية أخرى لا تمت لها بصلة النسب . بل إنه أدخل أحياناً وحدات من العجم ضمن القبائل العربية ، فأدخل مع بني تميم عشائر من بني العَم الأهوريين^(٨١) والشيء نفسه فعله مع حميس الحجازية إذ ضمها إلى بني تميم^(٨٢) . وكذلك ضم الأساورة والسيابجة والسرط مع العجم^(٨٣) . كما أدخل نساء^(٨٤) ، وعائشة^(٨٥) ، وناحية^(٨٦) ، وسامة العمانية ضمن أهل العالية^(٨٧) .

أما عبيد الله بن أبي زياد فقد حلب العين من الأتراك الذين أسره من قبل في حملاته في أواسط آسيا . فأسكنهم البصرة . وجعلهم في العطاء ، ومنحهم الأراضي واستعملهم في اخضاع بعض المتمردين من العرب في الولاية ، وتسميهم العرب (البخارية)^(٨٨) . ومنهم من استقر في الولاية ثم هاجر منها إلى العراق . ولا يستبعد أنهم شكوا مع بعض أفراد بني حنيفة شكلاً من أشكال الخلف .

تلك الإجراءات ما كانت تتم لولا وجود عشائر عربية قليلة العدد، ليست ذات ثقل سياسي، ولعل بني حنيفة في البصرة من ضمن العشائر التي ضُمت إلى (أخلاط الساس)، وهو التعبير السائد في ذلك الزمان. والدولة الأموية في تعاملها مع المهاجرين من بني حنيفة تعاملهم من هذا المنطلق. فعادة ما تصم إليهم الأقليات المسلمة من إيران، وذلك بحكم العلاقات السابقة بينها. نجد مصداق ذلك في الرواية التي وردت عند البلاذري من أن مجموعة من العجم هاجرت من البصرة إلى البصرة، وابتوا مسجداً يقال له (مسجد الحامره). وكانوا في البصرة في عداد بني حنيفة بحكم إقامتهم الطويلة في البصرة قبل هجرتهم إلى البصرة^(٨٩).

وقد لاحظ هذا الأمر باحث معاصر. إذ وجد أن العشائر التي تُنسب إلى بني حنيفة في البصرة في الفترة الأموية تبلغ خمس عشائر. وليس بعيداً أن تلك العشائر لا تحت أصلاً لبني حنيفة بأواصر النسب القليل^(٩٠) أما بكر بن وائل فيُنسب إليها ثلاثون عشيرة تلحق بها. وقد ذكر تلك الأرقام عدد من المؤرخين. لكننا لا نستطيع أن نتيقن أسماء تلك العشائر على وجه الدقة. وأعود فأقول أنه ليس بالبعيد أن عدداً من بني حنيفة دخل في عداد تلك العشائر وخاصة في عشيرة يشكر التي ذكر الطبري أن عدد من يلحق بها أربع عشائر. بينما يجعلهم البلاذري ست عشائر^(٩١) وعلى كل حال، لم يصلنا أن لبني حنيفة خططاً في البصرة خاصة بهم، وهو ما يؤيد ما سبق أن قلناه من أن المهاجرين إلى البصرة، من بني حنيفة في العصر الأموي نزلوا في حطط عشائر أخرى. ولذا لم يحظوا باهتمام المؤرخين^(٩٢).

ولدينا دليل تاريخي آخر. ففي (يوم الحفرة سنة ٦٩ هـ) وهو يوم حرت المعركة فيه بين الربيعيين والأمويين، قال وهب بن أبجر العجلي واصفاً المعركة^(٩٣).

وَنَحْنُ صَرْمَنَا أَمْرٌ بِكْرُ بْنُ وَائِلٍ

وَأَنْتَ بِنْتُ أَجْ لَا تَعْرِ وَلَا تُحَلِّي

مَجْبُورٌ لِحَيْثُ إِنْ أَصِيبَتْ زِيَادَةُ

وَصُدَّتْ بِهِمْ عِنْدَ الزَّلَازِلِ وَالْأَزَلِ

فَلَا تَرْجُ خَيْرًا عِنْدَ بَابِ ابْنِ مَسْمَعٍ

إِذَا كُنْتَ مِنْ حَبِيئٍ حَنِيفَةً أَوْ عَجَلٍ

فقد ذكر الشاعر عشائره ترجع إلى أرومة واحدة، تجمعها مع بني حنيفة
أواصر النسب وترجع كلها إلى بكر بن وائل هذه العشائر هي لحيم وابن
مسمع وحنيفة وعجل. وهو يؤكد أن محرات بني حنيفة واستقراهم في البصرة
شهد زيادة مضطربة في العصر الأموي.

وفي ديوان المرزوق إشارات عديدة عن كثرة وجود بني حنيفة في البصرة ومن الأمويين وهو أمر غير مستغرب خاصة إذا عرفنا أن البصرة كانت من الأمصار التي عرفت هجرات متتالية مد أوائل العصر الراشدي وكانت رئاسة قبيلة ربيعة - القبيلة الأم لحيفة - في زمن خلافة علي بن أبي طالب لرجل من بني حنيفة اسمه حريث بن جابر الحنفي^(٩١). وكانت الرئاسة تكاد أن تكون حكرًا في بني حنيفة أو في بكر بن وائل. فقد اضطلع بها الحصين بن المنذر الذهلي من بكر بن وائل. ثم صارت لخلد بن المعمر^(٩٢) كما نجد أن أربعة من أشهر العسكريين من بني حنيفة قادوا الجيوش لفتح الأمصار التي تتبع البصرة وهم (٩٦):

١٠ أمير بن أحر اليشكري . متولي فتح قوهستان والطلاقان

٢ . حليد بن عبد الله . متولي فتح هراة .

٣ . أبو مريم الحنفي . متولي فتح مهر مز .

٤ . مسجوف بن ثور السدوس . متولي فتح مهرجا نقدف واليشان .

٤ - ٢ - ٢ بنو حنيفة في الكوفة :

وهي المدينة الثانية في العراق التي اتجه إليها المهاجرون والمقاتلة من بني حنيفة . ويبدو أن استقرار بني حنيفة في الكوفة جاء متأخراً مقارنة باستقرارهم في البصرة . يورد البلاذري خبراً مفاده أن لبني حنيفة علاقات خاصة تربطهم مع ولاة الكوفة آنذاك عبيد الله بن زياد، ونستشف من ذلك الخبر أن عددهم ليس كبيراً^(٩٧) . وأثناء الحرب الأهلية التي نشبت بين مصعب بن الزبير والمحтар الثقيفي سنة ٦٧هـ . قُتل الأخير على يد أخوين من بني حنيفة يُقال للأول طرفة وللثاني طراف ابنا عبد الله بن دجاجة الحنفي^(٩٨) .

ولو ألقينا نظرة على عدد السكان في الكوفة زمن الدولة الأموية ، لوجدنا أن العدد يربو على نصف مليون نسمة . يصعب من قبيلة ربيعة لوحدها^(٩٩) . وتواجهنا صعوبة في التعرف على النسبة العددية لبني حنيفة من الرقم الخاص بقبيلة ربيعة . وفي هذا السياق ذكرت المصادر أن عدداً من القرى والضياع تقع بالقرب من الكوفة استوطن فيها العرب . هذا بالإضافة إلى أن الحكومة الأموية بنت عدداً من (المسالح) التابعة للكوفة . و(المسالح) اسم يطلق على حاميات حرية أمامية . وقد بُنيت تلك الحاميات (المسالح) لمقتضيات الأمن . وبأني على رأسها التصدي للخوارج . ونحن نعرف سلفاً أن عدداً من الخوارج كانوا من بني حنيفة ، ومن جيرانهم من عشائر اليمامة ، مما يعني أن عدداً من بني حنيفة هاجر من اليمامة إلى الكوفة وأطرافها للالتحاق بأقربائهم من الخوارج . وربما استقر في الكوفة أو في المناطق المجاورة لها .

وكذلك من التوزيع الجغرافي للمسالح نستطيع أن نتعرف على أماكن وجود

الخوارج في الكوفة وأطرافها. وهي تمتد من المدائن والأنبار وجوسخي، والرادان وحتى جلولا. ويظهر من التقارير الواردة في المصادر العربية أن انتشار بني حنيفة في الكوفة وأعمالها كان واسعاً. ولكن ليس بكثافتهم في البصرة^(١٠٠). ولا يطن الباحث أن الرقعة الجغرافية التي أقيمت فيها (المسالح) تخرج عن التحديد الجغرافي والإداري لثغور الكوفة. فقد ذكر الطبري أن عدد تلك الثغور أربعة وهي: حلوان، وماسبدان، وقرقيسيا، والموصل. وهو التقسيم نفسه الذي كان سائداً من الخلافة الراشدية^(١٠١). لكننا أيضاً نفهم من رواية أخرى للطبري أن الانسحاق العربي في مناطق الكوفة لم يحدث إلا بعد وفاة عمر بن الخطاب. وأياً كان الأمر، فقد انتشر العرب في مناطق الكوفة العديدة زمن الدولة الأموية وكانوا يطلقون على تلك الهجرات (الروافد)^(١٠٢).

وفي محاولة للتعرف على الوضع الديمغرافي في الكوفة زمن الخلافة الأموية بصطدم المرء بعقبة أن الأرباع أو الأخماس؛ وهي الخطط التي نزلت بها العشائر العربية منذ انشائها وحتى زمن ولاية رباب بن أبيه لم يرد ذكر خطة خاصة باسم بني حنيفة. لكن السري يذكر أن هنالك عدداً من خطط الكوفة لم تحمل اسماً قليلاً، بل حملت أسماء مكابية. والسبب كما يقول لأنها يسكنها (احلاط من الناس)^(١٠٣). ونحن نعرف سلفاً أن مثل هذا التعبير يطلق على عدد من العشائر الصغيرة والتي لا تنتمي إلى سب واحد ولا يستبعد أن بني حنيفة كانوا يسكنون في مثل تلك الخطط

٤ - ٣ هجرة بني حنيفة للمشرق الإسلامي .

كان من أهم نتائج معركة نهاوند أن انساح العرب في الفصبة الإيرانية. فقد اطمأن العرب المقيمون قبل هذه المعركة في المدن المفتوحة مثل ما سبدان والمدائن والأهوار ورامهرمز وتستر وحند ياسور وحاء الاستقرار العربي في تلك الأماكن

نتيجة لقربها من البصرة . كما اتخذ الخوارج من تلك الأماكن ميداناً لحركاتهم . وكانت للعرب فيها سبعة مراكز إدارية يقيم فيها الولاة وأقرباؤهم وعشائرتهم .

ولم يكن العرب المسلمون تنقصهم الدراية ببلاد فارس وإيران ففي رواية أوردها الطبري يشير إلى أن عشائر من بكر بن وائل كانوا يقيمون في كرمان . وهم الذين يدعون (بكر أبان) . كما أن بني حنظلة اتخذوا قرية الرميطة بمنطقة الأهواز وفي جنديسابور سكناً لهم . وكانت تلك الهجرات والاستقرار قبيل محي الإسلام^(١٠٤) .

لقد شهدت تلك الأماكن هجرات من قبيلة بني حنيفة في العصر الراشدي وفي العصر الأموي . وكانت تختلف من وقت لآخر . ولعل السبب يعود إلى التعديلات الإدارية وتوزيع المسؤوليات العسكرية التي تمت زمن خلافة عثمان ابن عفان ؛ والتي جعلت قرقيسيا والموصل تابعة لوالي الشام ومكملة للجزيرة . وأصبحت الري وأذربيجان تابعة لوالي الكوفة^(١٠٥) . ويعتقد الباحث أن كلاً من أذربيجان والري وأردبيل لم تشهد هجرة واستقراراً واسعاً من قبل بني حنيفة في العصر الراشدي . وأغلب هجرتهم إلى تلك المناطق حدثت زمن الدولة الأموية والسبب يعود إلى أن الخليفة علي بن أبي طالب هو أول من أسكن العرب تلك المناطق . وديوان العطاء في عهد علي لم يكن يحتوي على أسماء كثيرة من بني حنيفة ، وذلك لتعاطفهم مع الخوارج . وسبب آخر وهو أن عدد بني حنيفة من اتباع علي كان قليلاً . ولذا استعد هجرتهم إلى تلك المناطق في العصر الراشدي . ولا بد إذن ولله الأسباب محتمة أن تكون هجرتهم حدثت في العصر الأموي ولعل أكثرهم كانوا من أصحاب المهن وخاصة المزارعين ، الذي وحدوا في المساحات المزروعة فرصة للعمل والإقامة . وتذكر كتب التاريخ أن عددًا من العرب اشترى المزارع الكبيرة من أصحابها المعهم^(١٠٦) .

إن فحصاً دقيقاً للتقارير التاريخية والأدبية العائدة للعصر الراشدي والأموي يشير بوضوح إلى كثرة المهاجرين والمستقرين من بني حبيشة في المواضع التابعة للبصرة وهذه قائمة بأسماء تلك المواضع (١٠٨):

اسم المدينة	ملاحظات تاريخية
نهاوند	شارك في فتحها ثلاثون ألفاً من مختلف القبائل .
الأهواز	استوطنها عدد كبير من الخوارج .
رامهرمز	الذي فتحها وتولى ولايتها أبو مريم الحنفي من قبل أبي موسى الأشعري وولي البصرة .
سرق	تقع في منطقة الأهواز . تولى ولايتها أبو مريم الحنفي للخليفة عمر بن الخطاب .
اردشيرخره ، سابور	
نوح ، تساد دارا بجرد	
سجستان ، كرمان	
مرو	تولى إمارتها أمير بن أحمز . ويقول الطبري إن أكثريتها من عشائر بكر بن وائل (١٠٨) .
ابرشهر	تولى ولايتها خليف بن عبد الله من قبل زياد بن أبيه .
تستر	فتحها خالد بن معمر ومجوف بن ثور السدوسي .
قم ، طحارستان	
حرجان ، هرات	فتحها خليف بن عبد الله .
اصطخر ، وقوهستان	فتحها أمير بن أحمز الشكري .
أصهان	هاجر إليها عدد من بني حنيفة .

وواضح من القائمة السابقة أن أفراداً من بني حنيفة أو أقربائهم من عشائر بكر بن وائل أو من حيرانهم في الولاية قد تقلدوا مناصب عسكرية وإدارية رفيعة، وهذا بالتالي يعني أنهم شجعوا أقرباءهم على الهجرة والاستقرار في تلك المدن. يقول أبو عبيدة في هذا السياق أن أمير بن أحرر الشكري هو الذي فتح قوهستان وأنها: «هي بلاد بكر بن وائل إلى اليوم»^(١٠٩)

وهناك خبر يشير بوضوح إلى كثرة بني حنيفة في خراسان التي أصبحت من أعمال البصرة في العصر الأموي. فقد حدث في تلك المنطقة مشكلة سياسية - إدارية سنة ٥١ هـ، وذلك اثر وفاة واليها السابق أمير بني أحرر الشكري المدعوم من بكر بن وائل، حيث تنازع على ولايتها مضر وربيعة. فقد آل حكم خراسان إلى أنس بن أبي أناس. إلا أن رباباً والي البصرة لم يرق له ذلك. فعزل أنساً وولى خليل بن عبد الله الحنفي، وهو إجراء يلبي تطلعات أغلبية السكان من بني حنيفة وسائر عشائر بكر بن وائل. فقال الولي المعزول شعراً يصف الحادثة. ويعرض يبي حنيفة القاطنين بحراسان. ويصفهم بأنهم مزارعون لا يجيدون فن الإدارة والحكم ولا يصلحون لها. ويقول إن أولهم وآخرهم عبيد. وهي إشارة واضحة إلى وصمة العار التي ظلت تلاحقهم منذ معركة عقرباء حيث وقع عدد كثير منهم في الأسر^(١١٠).

وعندما يذكر المدائني القبائل الموحدة في حراسان أيام ثورة قتيبة بن مسلم الباهلي ضد الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك، يقول: «... وسخراسان يومئذ من المقاتلة من أهل البصرة تسعة آلاف، وبكر سبعة آلاف، وتيم عشرة آلاف، وعبد القيس أربعة آلاف، والأرد عشر آلاف، ومن أهل الكوفة سبعة آلاف، والموالي سبعة آلاف»^(١١١). هذا النص فريد من نوعه - كما يقول ناجي حسن - لأنه يعرض لعدد العشائر والقبائل القاطنة في خراسان في العصر

الأموي، ونحن لا نشك أن بني حنيفة يشكلون أكثرية السبعة آلاف رجل المنسوين لبكر بن وائل. طبعاً هذا الرقم لا يشمل النساء والأطفال. ودليلنا في ذلك ما قاله الولي فتية بن مسلم الباهلي في خطبته، مخاطباً عشائر بكر بن وائل عندما أزمع على خلع طاعة الخليفة سليمان بن عبد الملك سنة ٨٦هـ - فقد خاطبهم قائلاً: «... يا معشر بكر بن وائل يا أهل التمتع والكذب والسخل. بأي يوميكم تفخرون. بيوم حربكم أو بيوم سلمكم. يا أصحاب مسيلمة». هذا إلى جانب أنه يذكّرهم بأنه ضم إليهم إخوانهم وأقرباءهم. وهي دلالة على هجرات لبني حنيفة إلى خراسان قدمت إليها في العصر الأموي^(١١٢).

كما سكن العرب في الكرج ومنهم أناس من عجل ومن انضوى إليهم من سائر العرب. وهي إشارة واضحة إلى وجود عدد من أبناء سائر عشائر العرب سكنت مع عجل. ولا يستبعد الباحث أن أفراداً من بني حنيفة هاجروا مع عجل إلى الكرج إذ نجد إشارات متعددة لعلاقات وثيقة تربط بين عجل وبني حنيفة، فقد كانوا متجاورين في البهامة قبل هجرتهم إلى المشرق^(١١٣).

٤ - ٤ هجرة بني حنيفة للشام :

لقد كان في الشام قبل الإسلام استيطان عربي وهو أمر فيما يبدو سهلاً عملية الاستقرار الجديد. والملاحظ أن المهاجرين الجدد سكنوا المدن والقرى الساحلية^(١١٤). ولقد استمر تدفق المهاجرين إلى زمن متأخر من الخلافة الأموية وأمّ الشام عدد كبير من قبائل العرب. ولما حث معاصر رأي يخالف ما سلف ذكره. حيث يعتقد أن الهجرة إلى الشام توقفت بعد إتمام عملية الفتوح إلا في نطاق ضيق^(١١٥).

ولعل أول إشارة إلى وجود بني حنيفة في الشام قبل قيام الدولة الأموية هو ما ذكره نصر بن مزاحم من أنه «... كان على خثعم ولقها حمل بن عبد الله

الحنفي» وذلك إسان سيرهم إلى صفين^(١١٦). ويتبين من رواية نصر أن قائدًا عسكريًا من بني حنيفة كان على رأس فرقة من جيش معاوية. وما كان بمقدور حمل بن عبد الله الحنفي أن يصل إلى هذا المركز لولا أن في جيشه عددًا من عشيرته. وأمر آخر جدير بالملاحظة وهو قول نصر: «... كان على خثعم ولقها»، حيث اعتاد بعض الرواة ذكر اسم عشيرة واحدة واغفال من سواها

وتشير بعض التقارير إلى أن الشام شهدت موجات من الهجرة متأخرة. ففي سنة ١٢٤ هـ جيش الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك أعدادًا كبيرة من قبائل العرب (كطوالع للأندلس). ومن تلك القبائل ربيعة، التي قيل أن فيها عددًا من الخوارج^(١١٧). ولا يستبعد أن الخوارج المعنيين في هذا النص هم من خوارج اليمامة الذين ينتسبون إلى ربيعة وهم في الأصل من بني حنيفة، وهو أمر ناقشناه في الصفحات السابقة. وكانت الإدارة الأموية تجعل قبول مهاجرين جدد من منطقة اليمامة إلى الشام مرهونًا بالبراءة من الخوارج النجدية. فعندما هاجرت عشيرة بني نمير من أهل اليمامة إلى الشام. سبقهم شاعرهم الراعي النميري وقابل الخليفة عبد الملك بن مروان، وأعلن في قصيدة مشهورة ترويه من عبد الله ابن الزبير وخوارج اليمامة^(١١٨). ويذكر اليعقوبي إن عدد المدن والقرى الشامية التي يقطنها بنو حنيفة أو اليماميون إجمالاً كثيرة. ومنها الغوطة؛ التي يغلب عليها قوم من ربيعة. أو عرق؛ التي يقطنها بنو حنيفة. ويكثر في جنين الرحبة من أعمال فلسطين بنو بكر؛ الذين عادة ما يدخل معهم في هذا الاسم بنو حنيفة^(١١٩).

أما الجزيرة وهي المنطقة الواقعة بشمال شرق بلاد الشام. وكانت لها أهمية كبيرة. وخاصة في زمن الدولة الأموية. وتشمل تلك المنطقة بالسر، وقاصرين، والرها، وحران، ورأس كيفا، وسمساط، وماردين، وسنجار، والرقعة،

وقنسرين، وقرقيسيا^(١٢٠). فقد أنزل معاوية بن أبي سفيان عشائر من ربيعة في الجزيرة وخاصة في سنجار.

لقد حدثت تغيرات في منازل العرب في الحريرة إبان الفتنة الأولى، إثر مقتل الخليفة عثمان بن عفان. فسكن جماعة من البيامة حران.^(١٢١) أما الصورة النهائية لسكان الجزيرة فقد وصفها ابن حوقل، الذي ذكر أن فيها عشائر وأحلاطاً من ربيعة وقشير وعقيل وبني نمير. وليس بعيداً أن أفراداً من بني حنيفة وحدوا طريقهم إلى إقليم الجزيرة ضمن الأسماء السابقة التي ذكرها ابن حوقل. وهي عشائر وقبائل كانت تقطن البيامة قبل أن تسكن الجزيرة^(١٢٢).

٤ - ٥ هجرة بني حنيفة إلى مصر وأفريقية والأندلس:

كان الفتح الإسلامي لمصر منظماً على أساس قبلي. بمعنى أن كل قبيلة كانت تكون كتيبة مستقلة، تحمل راية يعرفون بها. لكن هنالك قبائل لم يشهد الفتح منها سوى عدد قليل لم يكن كافياً لتكوين كتيبة مستقلة. موضعهم عمرو ابن العاص تحت راية خاصة وسمو (أهل الراية). واعتمد هذه التسمية فيما بعد في (الخطط والديوان)^(١٢٣). ولكن لم تذكر كتب التاريخ أسماء (أهل الراية). وهو أمر متروك للاستنتاج.

وكانت عنزة وبني حنيفة وبني نمير وعشائر مختلفة من ربيعة قدمت مصر في أوقات مختلفة منذ الفتح الإسلامي، واستمر قدومها متقطعاً حتى زمن الخليفة المتوكل العباسي. يذكر ابن عبد الحكم أن بمصر دوراً مجتمعة نحواً من عشرين لعنزة^(١٢٤). ويبدو أن الهجرات من البيامة إلى مصر، وخاصة في العصر الأموي ثم العباسي تدل على أن أفراداً أو جماعات كاسوا يلحقون بأقربائهم أو بعشائرتهم، التي سبقتهم في الهجرة إلى مصر. ويذكر اليعقوبي أن بني حنيفة في هجرتهم الكبيرة إلى مصر في القرن الثالث الهجري. واستقروا في منطقة

العلاقي؛ التي تشتهر بمناجم المعادن^(١٢٥). تلك الهجرة جاءت نتيجة لوجود أقرباء لهم كانوا قد سبقوهم في الهجرة. وهو أمر قلما فطن إليه الباحثون المعاصرون الذين غالبًا ما يركزون على وجود مصدر معيشي يجذب المهاجرين الجدد. ومن نص ورد عند ابن حوقل نستشف أن عدد القادرين من رجال بني حنيفة على حمل السلاح يبلغ ألف رجل، فإذا أضفنا لهم عوائلهم لوصل الرقم إلى ٥٠٠٠ نسمة. ويضيف المقرئ أن عشائر ربيعة قد أسسوا بعض القرى في بلاد النوبة مثل النحاس، ووصلوا إلى سواكن^(١٢٦).

كما استقر عدد من عشائر ربيعة في أفريقية والأندلس. ولعل أول إشارة لتلك العشائر وردت عند ابن القوطية، مفادها أن الجيش الذي أرسله هشام بن عبد الملك إلى الأندلس سنة ١٢٤ هـ كان يضم عددًا من عشائر ربيعة. ويضيف بأن خوارج اليمامة والجزيرة والموصل كانوا ضمن تلك العشائر. ويحتمل أن عددًا من بني حنيفة، الذين هاجروا من اليمامة إلى أفريقية والأندلس، بعد مرورهم بدمشق وتسجيلهم في ديوان العطاء، هم المقصودون بخوارج اليمامة والجزيرة والموصل؛ لأن إطلاق مسمى الخوارج أصبح فيها يبدو في العصر الأموي علمًا على بني حنيفة في الخصوص وسكان اليمامة في العموم^(١٢٧).

وسكنت باهلة بعد مغادرتها اليمامة في مناطق جيان وطليلطة ووادي الحجارة، وسكنت نمير عرناطة والبراجل، وسكنت قشير جيان، وسكنت بكر ابن وائل في وادي آنة^(١٢٨). ومن خلال تتبع الهجرات العربية. نجد أن مغادرة عدد كبير من الأفراد أو الأسر لا تحدث إلا من جراء ضرر لحق بها. ونحن نعرف أنه خلال الفترة بين ١٢٤ هـ - ١٢٦ هـ حدثت اضطرابات كبيرة في اليمامة. واختل الأمن وأصبحت السلطة المحلية غير قادرة على حفظ الأمن. وكثر

القتل والسرقة والتعديات . وكان المتضرر من جراء هذا المزارعون وعمال المناجم وهم في الغالب من بني حنيفة وجيرانهم باهلة ونمير وقشير وسائر عشائر بكر ابن وائل . فغادروا في هجرات إلى الشام وربما إلى الأندلس كما مر معنا ، وليس بعيداً أن أفراداً من بني حنيفة دخلت مع نمير أو قشير أو ربما انضوت تحت اسم بكر بن وائل أو باهلة في هجرتها إلى الأندلس . والجدير بالذكر أن الحكومة الأموية لم تقطع لتردي أوضاع المناجم في اليمامة إلا في حدود سنة ١٢٨ هـ . عندما شرعت في إقامة إدارة خاصة للإشراف على مناجم اليمامة والاهتمام بها (١٢٩) ولكن بعد أن غادرها عدد كبير من العاملين فيها .

يتضح من خلال الصفحات السابقة عددًا من النتائج يأتي على رأسها أن الهجرات العربية - بما فيها هجرة بني حنيفة - لم تتوقف في العصر الأموي ، كما يذهب لذلك عدد من المؤرخين . كما نلاحظ أن هجرات بني حنيفة من اليمامة في العصر الأموي كانت بسبب عوامل دينية وسياسية واقتصادية ومذهبية وهي إلى حد كبير الأسباب نفسها التي قادت أوائل المهاجرين من اليمامة إلى شرق الجزيرة العربية والعراق في العصر الراشدي .

لقد أبان البحث أن أغلب هجرات بني حنيفة اتجهت إلى العراق وخاصة البصرة والأمصار التابعة لها . ولاحظنا كيف أن السياسة قد تتدخل في بعض الفترات فتغير من إتجاه بعض موجات الهجرات . ولعل من أهم القضايا التي ناقشها البحث هي محاولة الإجابة على تساؤل طالما شغل اهتمام مؤرخي اليمامة ، ذلك هو مصير قبيلة بني حنيفة بعد الردة . وكيف أنهم اندمجوا بل وذابوا في عشائر وقبائل تمت إليهم بصلة النسب أو الجوار . هذا الأمر هو الذي أدى بالباحث إلى تتبع هجرات بني حنيفة إلى الأمصار الإسلامية .

الهوامش والتحليلات

- (١) يعتقد عبد العزيز العربي أن مذابة الأسطوان في منطقة البياضة بدأ منذ الألف الثالث قبل الميلاد. ووصلت قمة الأسطوان في الألف الأول قبل الميلاد، وبدأ الانحلال منذ القرن الرابع الميلادي، حيث انتهت المستوطنات القديمة في القرن الحادي عشر الميلادي (الخامس الهجري) انظر دراسته:
- A el-Ghazi. A Comparative Study of Pottery from a site in at Kharj Valley, central Arabia unpublished thesis, Univ. of London, Institute of Archaeology 1990 pp. 197-288
- (٢) أبو الفداء، تقويم البلدان، ص ٩٧
- (٣) إسرائيل ولفسون، تاريخ اللغات السامية، ص ٥
- (٤) بروكلمان، تاريخ الشعوب السامية، ج ١ ص ١٣
- (٥) عبد الله الري، الفائل العربية في مصر في القرون الثلاثة الأولى، ص ٧
- (٦) المرجع نفسه، ص ٣٣
- (٧) ناقش عبد الله الري أهمية التجارة لدى البطلة ودول شبه الجزيرة العربية وأثر التجار على كلا الحاسين. انظر المرجع السابق، ص ٢٤.
- (٨) محمد كامل حسين، أدب مصر الإسلامية، ص ١٦
- (٩) انظر رأي شارب في نلر، صح العرب لمصر، ص ٤٠ مشتركاً عرب الجزيرة في جيش كسرى إبان فتح مصر. ليس هو الأول من نوعه فقد ذكر هيرودوتس من أن فمير استعان بعدد من عرب الجزيرة في حملاته ضد مصر انظر هذا الخصوص، حيواد علي، تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ١، ١٦١.
- (١٠) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ص ٥٩ - ٦٢.
- (١١) مناقشة لأراء كل من اسعودي والمقريبي ونلر في محمد كامل حسين، المرجع السابق، ص ١٧ وما بعدها
- (١٢) بدلي حوري، الحركات الإسلامية، ص ١٧ كان سدلي حوري مهوياً لدراسة عظيمة بأبحاث فلهرون، والأمير كيندي، ولاناس، وسولدكة، وسارتولد ونلر المتعلقة بهجرات العربية في صدر الإسلام وقد جاءت بحوث أولئك الأعلام وهي تحمل تعليلاً للعوامل الاقتصادية عن ما سراها، خاصة عامل الدين الذي أعمل وهو أمر لم يعد مقبولاً لدى دوائر الدراسات

- الإسلامية. وانظر رأي جولد علي في هذه المسألة، المرجع السابق، ج ٤، ص ٤١٤ وما بعدها.
- (١٣) أبو تمام، الحماسة، ج ٢، ص ٤١٨ والبيت للشاعر حكيم بن قتيبة محاطاً بابتة يثير
- (١٤) انظر مناقشة آراء بعض المؤرخين وبالحخصوص رأي فيليب حتي في كتابه تاريخ العرب، ج ١، ص ١٩٥-١٩٦.
- (١٥) لم ينظر أحد من المؤرخين إلى أن تلك الحجرات كانت بمثابة هجرات دينية، باعتبار اختلاف حركة الفتوحات عن حركة الحجرات. انظر: ابن سلام، الأموال، ص ٢٣٠-٢٣١.
- (١٦) ناقش عبد الله البري فلسفة الهجرات العربية وعلاقتها بالدين الإسلامي. انظر كتابه السابق، ص ٤٢ وما بعدها. وانظر رأي الإسلام في السعي للجهاد في: الطبري، مختصر جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ١، ص ٣٢٧.
- (١٧) هناك من يرى خلاف هذا الرأي، ويذهب هؤلاء إلى أن مشاركة بني حنيفة في (معركة قنفة) مع سائر فروع ربيعة جاء نتيجة لعلاقات وطيدة قبل المعركة بسنوات. انظر: زرارة الحديث، البيهقي، وردة مسيلة، ص ٥٣.
- وهي (معركة قنفة) التي انتصرت فيها بكر بن وائل وعنترة وضيعة على ثعلب والنمر وغفيلة. انظر: السكري، معجم ما استعجم، ص ٨٥ وجاء عبد المعكري أن (يوم قنفة) من أيام البسوس. انظر كتابه التصحيح والتحريف، ص ٤ ويقول ابن قتيبة إن يوم قنفة هي وقعة بكر وثعلب المعظم، انظر: المعارف، ص ٩٧.
- (١٨) ابن قتيبة، الشعر والشعراء، ج ١، ص ٩٢٥ وانظر ابن الكلبي: جهرة السب، ص ٤٩٠.
- (١٩) امتنعت بنو حنيفة من المشاركة في التحالفات القبلية / العسكرية. مثل ذلك عدم اشتراكها في حلف (الهارم). وهو الحلف الذي استوعب أكثر بطون ربيعة المتبقية في البهامة، وكان له دور كبير في بعض أيام العرب مثل (يوم طلع ويوم بقاء) وقد ترأس ذلك الحلف أسجر بن بجير المحل انظر أبو عبيدة، مناقب جرير والمرقوق، وأيضاً انظر الأصمعي، الأعاني، ج ١١، ص ٢٩٦ وكذلك الألويسي، بلوغ الأرب، ج ٢، ص ٦٩ يرى أبو العرج الأصمعي أن بني حنيفة متعذرة عن الدواة، وأن علاقاتها مع غيرها توصف بأنها متحفرة حتى مع أعدائها. الأعاني، ج ١١، ص ٥٠.
- (٢٠) الجاحظ، الحيران، ج ٤، ص ٣٨٠.
- (٢١) ابن سلام، الأموال، ص ٥٩ انظر بمجمل تلك التفاسير في: محمد حميد الله، مجموعة الوثائق السبابة للمعهد السوري والحلقة الراشدة، ص ٢٩٦.
- (٢٢) عن هذا الأمر انظر اللامري، فتح البلدان، ص ٦٤.
- (٢٣) يعتقد أحد شلبي أن الدولة الأموية اهتمت بمنطقة البهامة، وذلك بسبب صلتها ببلاد فارس، وتحرف خلفاء بني أمية من انتقال التيارات العسكرية وروح التمرد إليها، سالإضافة إلى مكانتها

- الاستراتيجية. ويضيف بأن الولاية لم تشهد إعمالاً من لشد القيادة السياسية في دمشق انظر
مجلد تحليلاته التي لا يطنش الساحت بصحتها في كتابه موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ٧،
ص ٤٢٠
- (٢٤) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٦، ص ٢٨٩ انظر من هذا القبيل تعيين ريداس أبي سفيان
للشياخ عاملًا في الولاية.
- (٢٥) خليفة بن حياط، تاريخ، ج ١، ص ٣٩٣ لعل نسميتهم بالحدادات جاء للتحريق بينهم وبين
من انتسب إلى بلاد نجد. انظر المقريري، الخطط، ص ١٧٨ وبعد مقتل نجدة انقسم
خوارج الولاية إلى ثلاث فرق:
- الحدادة، والمطوية، والعديكة انظر الأشعري، مقالات، ج ١، ص ١٧٦ وكذلك انظر.
الحدادي، الفرق، ص ٧٩.
- (٢٦) البلاذري، فتوح، ص ٩١.
- (٢٧) أصدر الخليفة أبو بكر أمرًا عقب القضاء على الردة يسمح بموجه المرتدين من الانحراف في
جيوش الفتوح.
- انظر الطبري، تاريخ ج ٣، ص ٣٤٧ ثم سمح لهم انظر المصدر السابق، ج ٤، ص ٧٠ -
٧١ أما بخصوص المصادرات التي تعرض لها ممتلكات القبيلة فقد جاءت نتيجة لانتماء
هذه، الموقعة بين المسلمين وسي حبيبة. عن تفاصيل تلك المصادرات انظر محمد حمدة الله،
الوثائق السياسية، ص ٢٩٦.
- (٢٨) الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ٩
- (٢٩) المصدر السابق، ج ٤، ص ٧٢
- (٣٠) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨.
- (٣١) انظر رأي عبد الله السب في كتابه الحياة الاقتصادية والاجتماعية، ص ٧٣
- (٣٢) الأصفهاني، الأغاني، ج ٢٢، ص ٢٨٧.
- (٣٣) المصدر السابق، ج ٢٠، ص ١٧١.
- (٣٤) المصدر السابق، ج ٢١، ص ٢٣٠-٢٣٨.
- (٣٥) الجاحظ، المحاسن والأضداد، ص ٦٧.
- (٣٦) ياقوت، معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦١.
- (٣٧) المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٧٨.
- (٣٨) الطبري، تاريخ، ج ٦، ص ١٩٣.
- (٣٩) النويري، نهاية الأرب، ج ١٩، ص ١٤٤
- (٤٠) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٤، ص ٢٠١.

- (٤١) الجاحظ، البيان والبيان، ص ٢٨٣.
- (٤٢) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٣، ص ٣٥٢.
- (٤٣) يعتمد كل من كيناي وأشتور أن انتشار تلك الأمراض الوسيطة وصل إلى مناطق واسعة خارج العراق
انظر أشتور، التاريخ الاقتصادي والاجتماعي، ص ٢٢٠.
- (٤٤) Caetani, Chronographia, vol. III, p. ١٥2.
- (٤٥) الطبري، تاريخ، ج ٦، ص ٥٢٢ الارمني، أخبار مكة، ص ٣٩٥ - ٣٩٧ ويحصر سبيل (الحججاف) وسبيل (المخيل).
- (٤٦) ابن خردادبة، المسالك والممالك، ص ١٥ ويذكر أبو يوسف والداوردي أن حجر الأمان وكرا إلهما وكل عاميه مصدحة لأهل الحجاج في أرضهم وأبناهم تحمل الدولة بمقات المعمل وتدفعها من بيت المال انظر أبو يوسف، كتاب الخراج، ص ١٣١ الداوردي، الأحكام السلطانية، ص ١٧٤.
- (٤٧) يرى أشتور أن منطقة الشرق الأوسط بكاملها شهدت هجرات واسعة من القرى الزراعية إلى المدن، وربما من مناطق إلى أخرى جنيده. ويرى كذلك أن هذا النوع استمر بدرجات متفاوتة منذ القرن الأول حتى الخامس من الهجرة انظر كتابه السابق، ص ٢١٩.
- (٤٨) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٣، ص ٣٥٢.
- (٤٩) البلاذري، فسوح، ص ١٢٨، ص ١٥١ وكذلك الكندي، الولاية والفصيلة، ص ٣٦٤. ولقد ناقش أشتور تلك النقطة بوسهاب معيد انظر كتابه السابق، ص ٥٠.
- (٥٠) أشتور، المصدر السابق، ص ٨٠ وما بعدها. بخصوص شكايه الراعي العميري جيلة الشركة انظر القرشي، حمرة شعاع العرب ج ٢، ص ٢٧٩ - ٢٨٣.
- (٥١) انظر مناقشة عبد الله السيف لرواية وردت عند ابن فنيبة في (الإمامة والسياسة، ج ١، ص ١٧٧) وكيف يستنتج أن من الحطة مرتفع في الحجر أيام أزمة الحرة انظر عبد الله السيف، المصدر السابق، ص ١٢٨.
- (٥٢) أبو يوسف، كتاب الخراج، ص ٧٦.
- (٥٣) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٥، ص ٥٤٩ وما بعده. إن قائمة ابن سعد، وكذلك أسماء العلماء من بني حبيبة الذين ذكرهم خليفة بن حياط في (كتاب الطبقات، ص ٢٨٩ - ٢٩٠) وابن أبي حاتم السواري في (الخرج والاعتدال، ج ١، ص ٢٥٣ - ٢٥٧) وابن عساكر في (التاريخ الكبير، ج ٢، ص ٦٩) والذهبي في (الكاشف، ج ١، ص ١٩٧) كل هذه الأسماء لئلا دلالة واضحة على ما كانت عليه لبيامة من مشاط ثقافي ولادهر فكري وعلمي.
- (٥٤) انظر قائمة العلماء من بني حبيبة الذين استقروا في البهامة وفي الأمصار الإسلامية في البسني،

- عليها الأندلس، ص ١٤٨ وما بعدها وانظر كذلك فتحة العلماء من بني حنيفة في ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٥، ص ٥٤٩ وما بعدها.
- (٥٥) حمد الخاسر، قسلة حبيبة وروعتها، مجلة العرب، ج ١٢، سنة ١٩٦٧، ص ١١٣٩ وانظر رأي الأصفهاني في تمدد بني حنيفة وبعدها عن الدواة الأعالي، ج ١١، ص ٥٠.
- (٥٦) شارل بللا، الجاحظ، ص ٨٩.
- (٥٧) صالح العلي، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة، ص ٥٦.
- (٥٨) مع تعدد وتناقص روايات بني الساء والأطمان في اتفاقية تسليم البهامة، يصعب التنبؤ بعدد الساء هناك إشارة إلى أن الخمس الذي أرسل من بني البهامة إلى البصرة وصل إلى ٥٠٠ نسمة. انظر: الطبري، التاريخ، ج ٣، ص ٣٠٠.
- (٥٩) المصدر السابق.
- (٦٠) انظر بعض قصص التهنيم التي تخالط عبد بني حبيبة من مثل ما أورده الجاحظ نقلًا عن الأصمعي من حلم رآه أحد وجهاء البصرة وطلب من ابن سريج تأويلًا له. وهذه القصة وأمثالها تجعل إحصاء السب أمرًا مقبولًا لدى بعض بني حنيفة لتخلص من موجة الاستهزاء والتهكم الجاحظ، الحيوان، ج ٤، ص ٣٦٨ يقول الشاعر علي بن هودة بن علي الحنفي معتذرًا عن بني حبيبة، وموصحًا أنهم حملوا ديب الردة دون سائر قبائل العرب وقد أورده القصبدة عبد الله بن حميس في تاريخ البهامة، ج ٤، ص ٢٥
- ومنا القبائل بالمكرات وما نحن إلا كمن قد جحد
ولسا بأكرم من عامر ولا عطفان ولا من أسد
ولا من سليم وألفها ولا من تميم وأهل الجند
ولا ذي الحصار وقومه ولا أشعث العرب لولا التكد
ولا من هرايين من وائل بسوق الحبر وسوق التند
- (٦١) يقول السني أن أكثر المهاجرين من بني حبيبة في العصر الأموي اشتغل بالجهاد، ولم يتفرع لتعلم إلا القليل منهم انظر كتابه السابق، ص ٢٠١.
- (٦٢) ابن سلام، كتاب الأموال، ص ١٣٣.
- (٦٣) عن سبيل المثال انظر ما حدث لقبيلة حبيبة وروعتها في حمد الخاسر، المقالة السابقة وكذلك انظر حواء علي، المصدر السابق، ج ٤، ص ٣٧٠ وما بعدها
- (٦٤) مع أن تتبع هجرات قبيلة بني حنيفة في العصر الراشدي هو مقدمة لمعرفة تواصل هجرات القبيلة في العصر الأموي، إلا أنه خارج نطاق البحث
- (٦٥) الحمداي، صفة جزيرة العرب، ص ٣١٩ لا يستبعد أن تكون قبيلة بني حبيبة ضمن قبيلة ربيعة التي اعتادت أن تمر على أراضي الدولة الإسلامية، وقد سباهم العرب (ربيعه الأسد)

انظر الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ٨٧ ويرى المؤرخ الروسي بارثولد أن عددًا من بني حبيشة ربما تقلد مراكز مرموقة في الإدارة والسلطة السياسي انظر. Barthold, (Musaylima) in BA-SURSS, pp 485-511

(٦٦) انظر مناقشة هذه الآراء في: Donner, The Early Islamic Conquest, p. 231

(٦٧) Ibid

(٦٨) Ibid p. 250

(٦٩) القلقشندي: صيغ الأسماء، ج ١، ص ٣٣٩.

(٧٠) الطبري، تاريخ، ج ٣، ص ٣٤٧ كان أبو بكر يرى أن يستقر الدين فتحوا العراق في العراق معهما، وألا يهاجروا إلى مناطق الفتوح الجديدة ورد ذلك في وصية أبو بكر لخليفته عمر: «إذا فتح الله عن أهل الشام فأرسل أهل العراق إلى العراق، ما هم أهلهم وولاء أمرهم، وأهل الحيرة عليه» انظر ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٢، ص ١٧٥.

(٧١) ويقال لما وقعت الفرس أو الفرس قس الساطع أو المروحة انظر عن هذه المعركة. الطبري، تاريخ، ج ٣، ص ٤٥٤.

(٧٢) البلاذري، فتوح، ص ٢٤٢.

(٧٣) الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ٨٦.

(٧٤) المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٥.

(٧٥) المصدر السابق، ج ٥، ص ٧٩.

(٧٦) البلاذري، فتوح، ص ٣٥٠.

(٧٧) صالح العمري، امتداد العرب في صدر الإسلام، ص ٢٦.

(٧٨) سعد ابن حماد، مرآة الزمان، ج ٨، ق ٢-١، ص ٢٨٩.

(٧٩) الأصفهاني، الأغاني، ج ٩، ص ٣٤.

(٨٠) أبو يوسف، كتاب الخراج، ص ٧٦.

(٨١) الأصفهاني، الأغاني، ج ٣، ص ٢٥٧.

(٨٢) يعقوبي، كتاب البلدان، ص ٧٥.

(٨٣) البلاذري، فتوح، ص ٣٧٢.

(٨٤) ابن حبيب، المحبر، ص ١٦٨.

(٨٥) المصدر السابق، ص ١٦٨.

(٨٦) العمري، تاريخ، ج ٣، ص ٣١٥، الأصفهاني، الأغاني، ج ٣، ص ٢٥٧.

(٨٧) الأصفهاني، الأغاني، ج ٣، ص ٢٥٧.

(٨٨) ابن قتيبة، حيون الأخبار، ج ١، ص ٣٣٣.

- (٨٩) البلاذري، فتوح، ص ٣٧٢ يقول الطبري كان بأبياتة قبل الإسلام جماعة من العرب يدعون (أزادية) حرج بعضاً منهم مع خالد بن الوليد في مسيره إلى العراق. انظر: الطبري، تاريخ، ج ٣، ص ٢٤٧.
- (٩٠) انظر الجدول الذي وضعه صالح العلي في: التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة، ص ٣٢٢.
- (٩١) المصدر السابق، ص ٣٢٣.
- (٩٢) تتردد عبارات كثيرة في كتب البلدان مثل «بها قوم من العرب أو يسكنها كثير من العرب أو أحلاط من العرب والنجم» انظر على سبيل المثال اليعقوبي، كتاب البلدان، ص ٨٦-٨٧، ص ٩٠-٩١.
- (٩٣) البلاذري، أنساب الأشراف، القسم الرابع، ج ١، ص ٤٦٦.
- (٩٤) مصر بن مراحم، وقعة صعين، ص ٢٠٥.
- (٩٥) الطبري، تاريخ، ج ٥، ص ٣٤.
- (٩٦) انظر الفاتمة في: صالح العلي، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة، ص ٣٤٢ وما بعدها.
- (٩٧) البلاذري، أنساب الأشراف، القسم الرابع، ج ١، ص ٣٨٧.
- (٩٨) الطبري، تاريخ، ج ٦، ص ١٠٨.
- (٩٩) انظر كيف حسب صالح العلي سكان الكوفة معتمداً على رواية سيف بن عمر وبشر بن حداد الوهاب القرشي في: امتداد العرب في صدر الإسلام، ص ٢٦ وما بعدها.
- (١٠٠) انظر مافشة هذه المسألة عند صالح العلي، المصدر السابق، ص ٢٦ وما بعدها.
- (١٠١) الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ٤٩.
- (١٠٢) عن روافد الكوفة انظر: الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ٤٥ وما بعدها.
- (١٠٣) المصدر السابق، ج ٤، ص ٤٥.
- (١٠٤) المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٧.
- (١٠٥) المصدر السابق، ج ٤، ص ٢٤٦. التعديلات التي أدخلها عثمان بن عفان على النظام السابق، والذي سبق أن أقره عمر بن الخطاب، نقضي بأن تكون البصرة مسؤولة عن الفتوحات في كل من فارس وكرمان وأصبهان، وأن تكون الكوفة مسؤولة عن الفتوحات في كل من أصمهان وأذربيجان والري. انظر: الطبري، تاريخ، ج ٤، ص ١٣٧. وكذلك انظر 'خليلة بن حياطة، تاريخ، ج ١، ص ١٤٨.
- (١٠٦) البلاذري، فتوح، ص ٣٢٩. اتحد الإمام علي إجراء يقضي بتجهيز معارضة، يقول نصر بن مراحم. (دمي على قبيلة باهلة وقال يا معشر باهلة أشهد الله أنكم تبعوني وأبعضكم، فحلوا

- عقدكم وأخرجوا إلى الدبسم وكانوا - أي باهتة - كرهوا أن يخرجوا معه إلى صعيد النظر وقعة صعيد، ص ١٣٠. ومعلوم أن باهتة كانت قد حارب من البهتة إلى البكوفة، ولا يسعد أن يكون من بين صفوفها عدد من سي حيفة، الذين يمتثلون للصناعة أو التمدن أو الزراعة
- (١٠٧) «نظر الباهتة ومصادري في صالح العمل، السطيات، ص ٣٢٧-٣٤٣
- (١٠٨) الطبري، تاريخ، ج ٥، ص ٢٢٥
- (١٠٩) المصدر السابق، ج ٥، ص ١٧٢.
- (١١٠) المصدر السابق، ج ٥، ص ٢٢٥، ص ٢٨٦ قال أنس:
- الأمس مبلغ عسي رياناً معللة بحسبها البريد
أنعرتي وتطمعها حلبذا لقد لاقت حيفة ما تريد
عليكم بالبيعة فأخرجوها فأولكم وأخرجكم عبيد
- (١١١) «نظر رواية الدامي في الطبري، تاريخ، ج ٦، ص ٥١٢
- (١١٢) الطبري، تاريخ، ج ٦، ص ٥٠٩، ص ٥١٠. وبحصوص استقرار عشر بكرس والكل في حرسان والدور الذي لعبوه في تاريخه السياسي والاقتصادي. «نظر بحسب حس، العيائل العربية في الشرق، ص ١٦٣ وما بعدها.
- (١١٣) العموي، كتاب البلدان، ص ٤٢ بحصوص مخالف سي حيفة وعمل «نظر الأصمعي، الأغاني، ج ١١، ص ٥٠.
- (١١٤) لعل لطمة بلاد الشام وما حقه، ولو حود هجرات عربية سبعة أثر في توزيع وتوجه المهاجرين إلى المدن يقول أحد الشعراء المهاجرين:
- دمشق لي دون الناس أهمهم وسأكتبها سأهويهم إلى العطب
انظر البلاذري، فتوح، ص ١٢٩.
- (١١٥) Donner, The Early Islamic Conquest, p. 250
- (١١٦) صالح العلي، امتداد العرب، ص ٧
- (١١٧) ابن الأثير، أعيان النبأ، ص ٣٥٦. «نظر حس موسى، فجر الأندلس، ص ٣٥٦
- (١١٨) المبرد، الكامل، ج ٣، ص ١٨٤.
- (١١٩) العموي، كتاب البلدان، ص ٨٧-٨٨ وما بعده. وبحصوص هجرة بكرس وتل إلى قلعة «نظر القسندني، صبح الأعرس، ج ١، ص ٣٣٨
- (١٢٠) عن الجزيرة أنظر: البلاذري، فتوح، ص ١٢٤-١٧٦.
- (١٢١) المصدر السابق
- (١٢٢) ابن حوقل، صورة الأرض، ص ١٩٥-٢٠٠.

- (١٢٣) ياقوت، معجم البلدان، ج ٤، ص ٢١٩.
- (١٢٤) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ص ١١٦.
- (١٢٥) اليعقوبي، كتاب البلدان، ص ٢٣٤.
- (١٢٦) عبد الله خورشيد العربي، ص ٥٢ وانظر: ابن حوقل، صورة الأرض، ص ١٤١ وعن تأسيس القرى وحمر الآثار، ووصول محرات عشائر ربيعة إلى أسوان وسواكن، انظر: المقرئ، البيان والأعراب، ص ٤٨.
- (١٢٧) عبد الواحد ديون طه، الفتح والاستقرار العربي، ص ٢٣٩-٢٤٢.
- (١٢٨) ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ٢٤٦ ص ٢٩٠، ص ٣٢١ وانظر المقرئ، مع الطيب، ص ٢٩٢.
- (١٢٩) التوبيري، نهاية الأرب، ج ١٩، ص ١٤٤ عن معادن البياضة انظر: الحمداي، صفحة جسريرة العرب، ص ٢٩٩.



أشتور: E. Ashtor

- التاريخ الاقتصادي والاجتماعي للشرق الأوسط في العصور الوسطى، ترجمة عبد الهادي عجلة، دار قتيبة، دمشق ١٩٨٥ م.
- ابن الأبار محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي
- أعتاب الكتاب، تحقيق محمد صالح الأشتور، مجمع اللغة العربية، دمشق ١٩٦١ م.
- ابن الأثير: عز الدين علي بن محمد
- الكامل في التاريخ، دار صادر، بيروت ١٩٦٥ م.
- الأشعري: أبو الحسن علي بن إسماعيل.
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٦٩ م.
- الأصفهاني: أبو الفرج علي بن الحسين.
- كتاب الأعيان، ٢٤ جزءاً تحقيق محمد أبو الفصل إبراهيم وآخرون (الأجزاء ١ - ١٦ طبعة دار الكتب، القاهرة ١٩٢٣ م - ١٩٢٩ م، والأجزاء ١٧ - ٢٤ طبعة الهيئة المصرية، القاهرة ١٩٧٠ م - ١٩٧٤ م)
- الألويسي: محمود شكري
- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، تحقيق محمد بهجت الأثري، دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٣٤٢.
- Barthold, V.V. : بارثولد
- (Musaylima) Bulletin de l'academie des science de l'union des republiques socialistes, XIX, sep & nov 1925
- بنلر: ألفرد
- فتح العرب لمصر، ترجمة محمد فريد أبو حديد، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٣٣ م
- بروكلمان: كارل
- تاريخ الشعوب الإسلامية، ترجمة سبه فارس وآخرون، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٦٨ م.

- البري: عبد الله خورشيد.
- القبائل العربية في مصر في القرون الثلاثة الأولى للهجرة، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، القاهرة ١٩٦٧م.
- البستي: أبو حاتم محمد بن حيان
- مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، تحقيق مازوق علي إبراهيم، مؤسسة الكتب الثقافية، القاهرة ١٩٦٧م.
- البغدادى: عبد القادر بن طاهر
- العرق بين العرق، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة المدينة، القاهرة ١٩٦٤م.
- البكري: أبو عبيد الله بن عبد العزيز
- معجم ما استعجم من أسماء السلاسل والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٤٥م - ١٩٤٩م.
- البلاذري: أبو العباس أحمد بن يحيى
- فتوح البلدان، تحقيق M G de Goerge، ليدن ١٨٦٦.
- أنساب الأشراف، القسم الرابع، الجزء الأول، تحقيق إحسان عباس، فرانكفورت، فيسبادن ١٩٧٩م.
- بفلا: شارل
- الخافظ، ترجمة إبراهيم الكيلاني، دار الفكر، دمشق ١٩٨٥م
- أبو تمام: حبيب بن أوس
- الحماسة، تحقيق عبد الله عيلان، نشر المجلس العلمي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض ١٤٠١هـ.
- الجاحظ: أبو بحر عمرو بن بحر
- الحيوان، تحقيق عبد السلام هارون، دار الكتاب العربي، القاهرة ١٩٦٨م
- المعاسن الأضداد، تصحيح عاصم عيناوي، دار إحياء العلوم، بيروت ١٩٨٦م
- البيان والثمين، تحقيق عبد السلام هارون، دار الكتاب العربي، القاهرة ١٩٧٥م.
- الجاسر: حمد

— قبيلة جهينة وفروعها، مجلة العرب، ح ١٢، دار البعثة للبحث والترجمة والنشر، الرياض ١٩٦٧ م.

جوزي: بتدلي صليبا

— من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام، القدس ١٩٤٨ م.

ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس.

— الطرح والتعديل، حيدر آباد الدكن، مطبعة دائرة المعارف العثمانية ١٩٥٢ م

ابن حبيب، أبو جعفر محمد البغدادي

— كتاب المحبر، تحقيق إيلمة لبحس شنتير، دار الأفاق الجديدة، بيروت

حتي: فليبي

— تاريخ العرب (مطول)، دار الكشف، بيروت ١٩٥٨ م

الحديثي: نزار

— البعثة وردة مسيلمة، رسالة ماجستير غير منشورة، كلية الآداب، جامعة بغداد

١٩٧١ م.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد.

— جبهة أساب العرب، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة ١٩٧١ م

حسن ناخي

— القبائل العربية في المشرق خلال العصر الأموي، مشورات اتحاد المؤرخين العرب، بغداد

١٩٨٠ م

حسين، محمد كامل

— أدب مصر الإسلامية، دار الكشف، بيروت ١٩٤٨ م

حميد الله: محمد

— مجموعة الوثائق السياسية للمعهد السوري والحلابة الراشدة، دار الإرشاد، بيروت

١٩٦٩ م.

ابن حوقل، أبو القاسم محمد بن علي النصيبي

— صورة الأرض، مشورات دار مكتبة الحياة، بيروت ١٩٧٩ م

ابن خردادبة، أبو القاسم حميد الله بن عبد الله بن أحمد الخراساني

— المسالك والممالك، تحقيق M J de Goeje، لندن، مطبعة تريبل ١٨٨٩ م

- ابن حميس: عبد الله بن محمد
— تاريخ البهامة، الجزء الرابع، مطابع الفرزدق التجارية، الرياض ١٤٠٧ هـ.
دونر: Fred M. Donner
The Early Islamic Conquest, Princeton Univ. Press, Princeton 1981 .
الذهبي: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان
— الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، تحقيق عزت علي عطية وآخرون، دار الكتب الحديثة، القاهرة ١٩٧٢ م.
سبط ابن الجوزي: شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزأ أوغلي
— مرآة الزمان في تاريخ الأعيان، الجزء الثامن، القسم الأول والثاني، حيدر آباد الدكن، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ١٩٥٢ م.
ابن سعد: محمد بن سعد البهري
— الطبقات الكبرى، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت ١٩٧٦ م.
ابن سلام: أبو عبيد القاسم
— كتاب الأموال، تحقيق محمد خليل هراس، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٨٦ م.
السيف: عبد الله
— الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي، جامعة الرياض، ١٤٠٣ هـ.
شلي: أحمد
— موسوعة التاريخ الإسلامي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٨٢ م.
الطبري: محمد بن جرير
— مختصر جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق واختصار محمد الصابوني وآخرون، دار القرآن الكريم، بيروت ١٩٨٣ م.
— تاريخ الرسل والأمم، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٢ م.
طه: عبد الواحد ذنون
— الفتح والاستقرار العربي الإسلامي في شمال أفريقيا والأندلس، منشورات وزارة الثقافة والأعلام، بغداد ١٩٨٢ م.
ابن عبد الحكم: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله

- فتوح مصر وأخبارها، تحقيق Charles C. Torrey، لندن، مطبعة بريل ١٩٢٠ م.
- أبو عبيدة: معمر بن المثنى
- نقائض جرير والفرزدق، تحقيق Anthony Shiley Bevan، مطبعة بريل، لندن ١٩٠٥ م.
- ابن عساكر: علي بن الحسن الدمشقي
- التاريخ الكبير، تصحيح عبد القادر بدران، مطبعة روضة الشام، دمشق ١٣٢٩ هـ.
- ١٣٣٢ هـ. العسكري: أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد.
- شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف، تحقيق عبد العزيز أحمد، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.
- العصفري: أبو عمر خليفة بن خياط
- كتاب التاريخ، تحقيق، أكرم ضياء العمري، دار طيبة، الرياض ١٩٨٢ م.
- كتاب العليقات، تحقيق أكرم ضياء العمري، مطبعة العاني، بغداد ١٩٦٧ م.
- علي: جواد،
- المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٦ م.
- العلي: صالح،
- امتداد العرب في صدر الإسلام، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٨٣ م.
- التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري، دار الطليعة للطباعة والنشر، بيروت ١٩٦٩ م.
- الغزي: عبد العزيز،
- A comparative Study of Pottery from a Site in al-Kharj - Valley Central Arabia, Unpublished Thesis, Univ. of London, Institute of Archaeology 1990.
- أبو القداء: عماد الدين إسماعيل
- كتاب تقويم البلدان، تحقيق M.Reinaud et. al، باريس ١٨٤٠ م.
- ابن قتيبة: أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري
- المعارف، تحقيق ثروت عكاشة، القاهرة ١٩٦٩ م.
- الإمامة والسياسة، تحقيق طه الزيني، القاهرة ١٩٦٧ م.
- عيون الأخبار، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٢٥ م - ١٩٣٠ م.

- الشعر والشعراء، تحقيق محمد يوسف نجم، دار الثقافة، بيروت ١٩٦٤م.
- القرشي: أبو محمد بن يوسف بن يعقوب
- جهرة أشعار العرب، دار مكتبة الهلال، بيروت ١٩٩١م.
- الفلقشتدي: أبو العباس أحمد بن علي
- صبح الأعراس في صناعة الإنشاء، تحقيق عبد اللطيف حمزة، المؤسسة المصرية العامة، القاهرة ١٩٦٢م.
- ابن الكلبي: هشام بن محمد بن السائب.
- جهرة النسب، تحقيق ناجي حسن، مكتبة النهضة المصرية، بيروت ١٩٨٦م.
- الكندي: أبو عمر محمد بن يوسف بن يعقوب
- الولاة والقضاة، تحقيق Rihvon Guest، مطبعة الآباء اليسوعيين، بيروت ١٩٠٨م.
- كيتاني: Castani Leone
- Chronographia Islamica, III, Paris 1912
- الماوردي: أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب
- الأحكام السلطانية والولايات الدينية، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة ١٩٧٣م.
- المبرد: أبو العباس محمد بن يزيد
- الكامل في اللغة والأدب، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وآخرون، دار نهضة مصر، القاهرة.
- المقريزي: أبو العباس أحمد بن علي
- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، مطبعة النيل، القاهرة ١٣٢٤ - ١٣٣٦هـ.
- البيان والأعراب عما بأرض مصر من الأعراب، تحقيق إبراهيم رمزي، مطبعة المعارف، القاهرة ١٩١٦م.
- المقري: شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد التلمساني:
- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت ١٩٦٨م.
- المنقري: نصر بن مزاحم
- وقعة صفين، تحقيق عبد السلام هارون، المؤسسة المصرية الحديثة، القاهرة ١٣٨٢هـ.
- مؤنس: حسين

- فجر الأندلس، الشركة العربية للطباعة والنشر، القاهرة ١٩٥٩ م.
- التويري: شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب
- نهاية الأرب في فنون الأدب، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتب، القاهرة ١٩٢٥ م.
- المعداني: الحسن بن أحمد بن يعقوب
- صفحة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الأكوع، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، الرياض ١٣٩٤ هـ.
- ولفنسون: إسرائيل.
- تاريخ اللغات السامية، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٢٩ م.
- ياقوت: شهاب الدين أبي عبد الله بن عبد الله الحموي
- معجم البلدان، تحقيق محمد أمين الخاتجي، مطبعة السعادة، القاهرة ١٣٢٣ هـ.
- اليعقوبي: أحمد بن أبي يعقوب بن واضح
- كتاب البلدان، السلسلة الجغرافية ٦، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٩٨٨ م.
- أبو يوسف: يعقوب بن إبراهيم الأنصاري
- كتاب الخراج، تصحيح محمد الحسيني، المطبعة الأميرية، القاهرة ١٣٠٢ هـ.

